

طه حسين



٢

الفتنة الكبرى

علي وبنوه



دار المعارف

طه حسين

الفننة الكبرى

٢

علاء

وبنوه

الطبعة الثالثة عشرة



دار المعارف

واجه المسلمون إثر قتل عثمان رحمه الله مشكلتين من أخطر ما عرض لهم من المشكلات منذ خلافة أبي بكر ، إحداهما تتصل بالخلافة نفسها والأخرى تتصل بإقرار النظام وإنفاذ أمر الله فيمن قتل نفساً بغير تقس أو فساد في الأرض .

فقد أمسى المسلمون يوم قتل عثمان وليس لهم إمام يدبر لهم أمورهم ويحفظ عليهم نظامهم وينفذ فيهم سلطانهم ويقيم فيهم حدود الله ويرعى بعد هذا كله أمور هذه الدولة الضخمة التي أقامها أبو بكر وعمر ، وزادها عثمان سعة في الشرق والغرب . فهذه البلاد التي فُتحت عليهم ولم يستقر فيها سلطانهم بعد كانت في حاجة إلى من يضبط أمرها ويحكم نظامها ويبعد حدودها التي لم تكن تثبت إلا للتغير ؛ لاتصال الفتح منذ نهض أبو بكر بالأمر إلى أن كانت الفتنة وشغل المسلمون بها أو شغل فريق من المسلمين بها عن الفتوح .

وكانت للمسلمين جيوش مرابطة في الثغور تقف اليوم لتضئ غداً إلى الأمام . وهذه الجيوش لم تكن مشغولة بالفتح وحده وإنما كانت مشغولة كذلك بإقرار النظام فيما فُتحت عليها من الأرض ، وتثبيت السلطان الجديد على أنقاض السلطان القديم ، واستحداث نظم في الإدارة تلائم مزاج الفاتحين ، واستبقاء نظم في الإدارة أيضاً تلائم مزاج المغلوبين . وهذه الجيوش كانت محتاجة إلى من يمدّها بالجنود والعتاد ويرسم لها الخطط ويدبر لها من الأمر ما تحتاج إلى تديره .

وواضح أن الذين قتلوا عثمان لم يكونوا هم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان نفسه من المهاجرين والأنصار ، وإنما كانوا شرار من الجيوش المرابطة في ثغور البصرة والكوفة ومصر ومن ثاب إليهم من الأعراب ومن أعانهم من أبناء المهاجرين . وكانت الجليّة من أصحاب النبي المهاجرين والأنصار قد وقفت مواقف ثلاثة مختلفة من هذه الفتنة :

فأما كثرتهم فكانت ترى وتُنكر وتَهْتُمّ بالإصلاح فلا تجد إليه سبيلا فتسكت عن عجز وقصور لا عن تهاون وتقصير . وأنا فريق منهم فقد شُبّهت عليهم الأمور فأثروا العافية والتزموا الحيدة واعتزلوا الفتنة . وكانت قد وقعت إليهم أحاديث عن النبي تخوّف من الفتنة وتأمر باجتنابها . فلزم بعضهم البيوت ، وترك بعضهم المدينة مجانباً للناس فاراً بدينه إلى الله . وفريق ثالث لم يُدعِنوا للعجز ولم يؤثروا الحيدة والاعتزال وإنما سعوا بين عثمان وخصومه ، بعضهم ينصح للخليفة ويحاول الإصلاح بينه وبين الثائرين ، وبعضهم ينقم من الخليفة فيحرّض عليه ويغري به ، أو يقف موقفاً أقل ما يوصف به أنه لم يكن موقف المخدّل للثائرين أو المنكر عليهم .

فلما قتل عثمان استرجع أكثر الصحابة لأبنهم لم يستطيعوا أن ينصروه وفكروا في غد وأرادوا أن يستقبلوا أمورهم وتهيئوا لما يُقبل عليهم من الأحداث . وأمن المعتزلون في اعتزالهم وحمدوا الله على أنهم لم يشاركوا في الإثم ولم ينجسوا ولم يوضعوا في الفتنة . وأما الآخرون فجعلوا يترقبون ما يصنع الناس ، يفكرون في أنفسهم أو يفكرون فيمن يلوذون به من الرعاء . ولم يكن للمسلمين نظام مقرر مكتوب أو محفوظ يشغلون به منصب الخلافة حين يخلو ، وإنما كانوا يواجهون خلوّ هذا المنصب كما يستطيعون أن يواجهوه .

فأنت تعلم كيف بويع أبو بكر ، وكيف رأى عمر أن بيعته كانت فلتنة وفى الله المسلمين شرها . وأنت تعلم أن عمر إنما بويع بعهد من أبي بكر إليه وإلى المسلمين . وقد قبل المسلمون عهد أبي بكر لم يُنكره ولم يجادل فيه منهم أحد . وقد همّ نفر من المهاجرين أن يجادلوا أبا بكر نفسه في هذا العهد فردهم عن هذا الجدل ردّاً قبلوه وأذعنوا له . وأنت تعلم أن عمر لم يعهد إلى أحد وإنما جعل الأمر شورى بين أولئك نفر الستة من المهاجرين الذين مات النبي وهو عنهم راض . فاخترأوا من بينهم عثمان ولم يختلف عليه منهم أحد . ولم يعهد عثمان ، ولو قد فعل لما قبل الناس عهده لكثرة ما أنكروا عليه وعلى ولّاته وبطانته من الأحداث . أضف إلى ذلك أن الستة الذين عهده إليهم عمر بالشورى قد أصبحوا حين قُتل عثمان أربعة ، مات أحدهم عبد الرحمن بن عوف في خلافة عثمان ، وقتل

ثانيهم وهو عثمان ، فلم يبق منهم إلا سعد بن أبي وقاص والزبير بن العوام وطلحة ابن عبيد الله وعلى بن أبي طالب . وكان سعد قد اعتزل مع المعتزلين وتجنب الفتنة فيمن تجنبها . فلم يبق إذن إلا هؤلاء الثلاثة : على وطلحة والزبير . ثم أضف إلى ذلك أن كثيراً من أصحاب النبي الذين بايعوا الخلفاء الثلاثة لم يكونوا حاضرين أمر الناس في المدينة . فريق منهم قضى نحبه مستشهداً في حروب الردة وفتوح الفرس والروم ، أو ميتاً في فراشه . وفريق منهم رابطوا في الثغور مجاهدين ما أطاقوا الجهاد ، مستقرين في الأمصار الجديدة حين عجزوا عن الجهاد . فلم تكن جماعة المهاجرين والأنصار التي شهدت مقتل عثمان في المدينة كجماعتهم تلك التي شهدت بيعة الخلفاء الثلاثة .

وكان الأمر مختلفاً بين على وطلحة والزبير ليس لهم موقف واحد من الخليفة المقتول ولا من الظروف التي انتهت بقتله .

فأما على فكان يُخذل الناس عن الثورة والفتنة ما وجد إلى تخذيلهم عنهما سبيلاً . وقد سَفَرَ بينهم وبين عثمان ، كما رأيت في الجزء الأول من هذا الكتاب وردّهم عن المدينة . وسَفَرَ بينهم وبينه مرة أخرى وأخذ لهم منه الرضا ، وحاول حين استيأس من ردّهم بعد أن احتلوا المدينة على غيرة من أهلها أن يقوم دون عثمان فلم يستطع ، واجتهد في أن يُوصل إليه الماء العذب حين أدركه الظم لشدة الحصار .

وأما الزبير فلم يَنَشِط في ردّ الثائرين نشاطاً ملحوظاً ، ولم يشط في تحريضهم نشاطاً ملحوظاً أيضاً . ولكنه ظل يترقب وهواه مع الثائرين . ولعله لم يكن يظن أن الأمر سيصير إلى ما صار إليه .

وأما طلحة فلم يكن يُحنى ميله إلى الثائرين ولا تحريضه لهم ولا إطماع فريق منهم في نفسه . وكثيراً ما شكّا منه عثمان في السر والجهر . والرواة يتحدثون بأنه استعان عليه بعلى نفسه ، وبأن علياً استجاب له فذهب إلى طلحة ورأى عنده جماعة ضخمة من الثائرين ، وحاول أن يرده عن خطته تلك فلم يستجب له طلحة فخرج على من عنده وعمد إلى بيت المال فاستخرج ما فيه وجعل يقسمه بين الناس ، فتفرق أصحاب طلحة عنه ورضى عثمان بما فعل على .

وزعم الرواة أن طلحة لما رأى ذلك أقبل حتى دخل على عثمان تائباً معترداً ، فقال له عثمان : لم تجئ تائباً وإنما جئت مغلوباً والله حسبيك يا طلحة .

ومهما يكن من شيء فقد قُتل عثمان وهؤلاء الثلاثة في المدينة يرقبون ما يصنع الناس . وكان الثائرون قد ملأوا المدينة خوفاً ورعباً ، فلم يكن دَفْنُ الخليفة المقتول إلا بِلَيْسَلٍ وعلى استخفاء شديد من الناس .

والرواة يختلفون في بيعة الإمام بعد قتل الخليفة ، فقوم يقولون إن علياً بويع إثر قتل عثمان مباشرة . وليس هذا بَشَبَتْ ، وإنما ثبت الملائم لطبيعة الثورة ولطبيعة هذه الفتنة المُشَبَّهة أن المدينة ظلت أياماً وليس للناس فيها خليفة وإنما يدبر أمورهم فيها الغافق^١ أحد زعماء الثورة .

وقد وقع الثائرون بعد أن شفوا أنفسهم من الخليفة المقتول في حيرة حائرة . كانوا يعلمون أن لا بُدَّ للناس من إمام ومن أن يُبَايَع هذا الإمام في أسرع وقت ممكن قبل أن يستبدَّ عَمَّالُ عثمان بما في أيديهم ويرسل أقواهم معاويةُ جندَه إلى المدينة ليخضعها لسلطانهِ ويعاقب الثائرين على ما قدَّموا . وكانوا يعلمون أن أحداً منهم لا يستطيع أن ينهض بإمامة المسلمين لأن أمر الإمامة إنما هو إلى المهاجرين والأنصار يبايعون بها من يختارون من قريش .

ثم كانت أهواؤهم بعد ذلك مختلفة ، هوى أهل مصر مع علي^٢ ، وهوى أهل الكوفة مع الزبير^٣ ، وهوى أهل البصرة مع طلحة . وقد جعل كل فريق منهم يختلف إلى صاحبه ، وجعل الثلاثة يَأْبَوْنَ عليهم ويمتنعون من قبول الإمامة منهم . وكأنَّ الثائرين استيقنوا آخر الأمر أنهم لن يستطيعوا وحدهم أن يقيموا للناس إماماً وأن لا بد أن يُعينهم المهاجرون والأنصار على ذلك ، يختارون أحد هؤلاء الثلاثة ويُلحون عليه ويؤيدهم الثائرون في هذا الإلحاح وما يزالون به حتى يرضى . فجعلوا يدورون على أصحاب النبي يدعونهم مُلَحِّين في الدعوة إلى أن يختاروا لأمة محمد صلى الله عليه وسلم إماماً . وقد رأى المهاجرون والأنصار أن لا بد مما ليس منه بُد . وأدار كل منهم الأمر بينه وبين نفسه وبين من استطاع أن يلتقى من أصحابه . فإذا هم يميلون إلى علي^٤ ويؤثرونه على صاحبيه .

وكذلك أقبلوا على علي^٥ يعرضون عليه الإمامة ويُلحون عليه في قبولها ،

والثائرون يؤيدونهم في ذلك . وحاول على أن يمتنع فلم يجد إلى الامتناع سبيلا . وما يردّه عن القبول وقد رفض الخلافة حين قدّمها إليه . الثائرون ، وهؤلاء المهاجرون والأنصار يعرضونها عليه ويريدون أن يبايعوه . كما بايعوا الخلفاء من قبله . فقد قبِل الخلافة إذاً وجلس للبيعة على منبر النبي كما جلس الخلفاء من قبله ، وأقبل الناس فبايعوه . ولكن نفراً أبوا أن يبايعوا فلم يُلحّ عليهم على في البيعة ولم يأذن للثائرين في إكراههم عليها . من هؤلاء النفر سعد بن أبي وقاص ، وهو أحد أصحاب الشورى ، أبى أن يبايع وقال لعلي : ما عليك مني من بأس . فخلّى على بينه وبين ما أراد . ومنهم عبد الله بن عمر ، أبى أن يبايع وطلب إليه على من يكفله لأن يكثر العافية ويفرغ من أمر الناس . فأبى أن يقدر كفيلاً . فقال له على : ما علمتُك إلا سيئ الخلق صغيراً وكبيراً . ثم قال : خلوه وأنا كفيله . وأبى البيعة قوم آخرون من هؤلاء الذين اعتزلوا الفتنة ، فلم يُردّ على أن يستكرهم ولا أن يعرض لهم أحد بسوء . وامتنع طلحة والزبير عن البيعة فأكرهما الثائرون عليها ولم يتركهما على وشأنهما كما ترك سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر وغيرهما من الذين اعتزلوا الفتنة . فقد كان على يعلم من أمرهما ما علم الثائرون . كان يعلم أن طلحة كان من أشدّ الناس على الخليفة المقتول ، وأنه كان يطمح إلى ولاية الأمر . وكان يعلم أن الزبير لم يأمر ولكنه لم ينه ، ولم يكن أقلّ من طلحة طموحاً إلى ولاية الأمر . فلم يُعفهما من البيعة ليستوثق منهما بقدر ما كان يمكن أن يُستوثق منهما . وتمت البيعة لعلي في المدينة بعد مقتل عثمان بخمسة أيام في بعض الروايات ، وبثمانية أيام في بعضها الآخر . وظهر أن الأمور قد استقامت لعلي في الحجاز وفي ثغور الكوفة والبصرة ومصر . وكان الذي يشغله ولا يريد أن يستقيم له هو أمر الشام . ذلك أن الشام لم يشترك في الثورة من جهة ، وكان حكمه إلى معاوية ابن عم عثمان من جهة أخرى . وسرى بعد قليل سيرة على في أمر الشام ومعاوية . ولكن المهم أن علياً قد أصبح إماماً للمسلمين ، بايعه من حضر المدينة من المهاجرين والأنصار ، وبايعه عن الثغور من حضر المدينة من الثائرين . فقد حلّت إذاً إحدى المشكلتين الخطيرتين ، مشكلة الخلافة والخليفة الجديد ، أو ظهر لعلي ولكنة الناس أنها قد حلّت وأن الأمر صائر بعد حلها إلى العافية والرضى والاستقرار .

ولم يكن بُدٌّ من أن يعرض الإمام الجديد للمشكلة الثانية ، وهى مشكلة هذا الإمام المقتول . فقد كان ينبغى أن يظهر أمر الله وحكم الدين فى قتل هذا الإمام وفى قاتليه . أقتل الإمام ظلماً ؟ وإذاً فلا تُثار له ولا قصاص من قاتليه . أم قُتل الإمام مظلوماً ؟ وإذاً فلا بُدَّ من أن يثار له الإمام الجديد وينفذ فى قاتليه ما أمر الله به من القصاص .

فأما أصحاب النبي من المهاجرين والأنصار فكانوا يرون أنه قُتل مظلوماً وأن ليس للإمام بُد من الثأر بدمه ، وأن أمور الدين لا تستقيم إذا ضيعت الحقوق وأهدرت الدماء ولم تُقَمَّ الحدود .

هذا كله لو كان المقتول إنساناً من الناس ليس غير ، فكيف وهو إمام الناس وخليفة المسلمين . وكان المهاجرون والأنصار يقولون : ما يمنع الناس إن لم نقص من قَتَلَة عثمان أن يثوروا بكل من سخطوا عليه من أئمتهم فيقتلوه . وقد تحدّثوا فى ذلك إلى على فسمع منهم وأقرهم على رأيهم ، ولكنه صور لهم الأمر على حقيقته . فالسلطان قد انتقل إليه بحكم البيعة ، ما فى ذلك شك . ولكنه ما زال فى أيدي الثائرين بحكم الواقع من الأمر . فهم يحتلّون المدينة احتلالاً عسكرياً ويستطيعون أن يقضوا فيها وفى أهلها بما يشاءون ، ولا قدرة للخليفة ولا لأصحاب النبي عليهم . فالخير إذاً فى التمهّل والأناة حتى تستقيم الأمور ويقوى سلطان الخليفة فى الأمر ثم ينظر فى القضية بعد ذلك فيجبرى الأمر فيها على ما قضى الله ورسوله فى الكتاب والسنة .

وقد رضى أصحاب النبي من على بما رأى لهم . وأما الثائرون فكانوا يرون أنهم قتلوا الخليفة ظلماً فليس له ثأر ولا ينبغى للإمام أن يقتل به أحداً .

ومع ذلك فقد همّ على أن يحقق مقتل عثمان ، ولكنه لم يستطع أن يَمْضِى فى التحقيق إلى غايته . ولحق قوم بأنّ محمد بن أبى بكر قد شارك فى دم عثمان ، ومحمد ابن أبى بكر هو ابن خليفة رسول الله وأخو أم المؤمنين عائشة ، وهو ربيب على نفسه ، فقد كانت أمه عند على تزوّجها بعد موت أبى بكر . وقد سأل على محمداً : أنت قاتل عثمان ؟ فأنكر وأقرته نائلة بنت الفرافصة زوج عثمان على إنكاره . ولكن الثائرين لم يكادوا يُحسّون بدء على فى هذا التحقيق حتى أظهروا السخط

والتضامن ، فصار علىّ إلى ما قدّمنا من رأيه وانتظر معه عامة الصحابة من أهل المدينة .

ولعلك تذكر أن عثمان نفسه قد واجه في أول خلافته مشكلة تُشبه هذه المشكلة التي واجهها علىّ أول ما ولى الأمر . فقد كان أول مشكل عرض لعثمان هو أمر عبيد الله بن عمر الذي قتل الحرّ مُزان مُتّهماً له بالتحريض على قتل أبيه ، وقتله في غير تثبّت وبغير بيّنة وبغير قضاء ممن يملك القضاء . وكان المسلمون قد انقسموا في أمر هذا الفتى ، فريق يرى إقامة الحدّ عليه ، ومنهم علىّ ، وفريق يُكبر أن يبدأ عثمان خلافته بقتل ابن أمير المؤمنين عُمر . وقد عفا عثمان لأن الهرمزان لم يكن له ولى من ذوى عَصَبته يطالب بدمه . فكان الخليفة هو الوليّ ، وكان يرى أن من حقه أن يعفو . ولم يقبل علىّ وكثير من المسلمين في ذلك الوقت قضاء عثمان وإنما رأوه ظلماً وإهداراً للدم وتفريطاً في حق الله . وكان علىّ يقول بعد خلافته : لئن ظفرت بهذا الفاسق لأقتلنه بالهرمزان .

واجه عثمان إذاً ابنَ خليفة من خلفاء المسلمين متّهماً بالقتل في غير حقه فعفا عنه . واختلف الناس في هذا العفو .

وواجه علىّ ابنَ خليفة آخر من خلفاء المسلمين متّهماً بالقتل وبأىّ قتل ! بقتل إمام من أئمة المسلمين لا بقتل رجل غريب من المغلوبين المُستأمنين . ولكن عليّاً لم يعف عن محمد بن أبي بكر وإنما حقق أمره حتى استبان أنه لم يقتل عثمان ، ثم منعه الظروف من المضي في التحقيق إلى غايته وإمضاء حكم الدين في القاتلين .

ومن الحق أن نلاحظ أن محمد بن أبي بكر لم يقتل عثمان بيده ولكنّه تسوّ الدار مع من تسورها عليه . فقد كان له إذاً في قتل عثمان شأن ضئيل أو خطير ، ولكن الذين كان لهم شأن في هذه الكارثة كانوا أكثر عدداً وأقوى قوة وأشدّ بأساً من أن يُقدّر عليهم أو يقتص منهم الإمام الجديد . ثم جرت الأمور بعد ذلك على نحو زاد قضية الخليفة المقتول عسراً وتعقيداً كما سترى .

ولم يستقبل المسلمون خلافة عليّ بمثل ما استقبلوا به خلافة عثمان من رضى النفوس وإتباع القلوب واطمئنان الضمائر واتساع الأمل وانبساط الرجاء ، وإنما استقبلوا خلافته في كثير من الوجوم والقلق والإشفاق واضطراب النفوس واختلاط الأمر ، لا لأن عليّاً كان خليفاً أن يُثير في نفوسهم وقلوبهم شيئاً من هذا ، بل لأن ظروف حياتهم قد اضطرتهم إلى هذا كله اضطراباً . فقد نهض عثمان بالأمر بعد خليفة قوى شديد صعب المراس أرهقهم من أمرهم عُسراً بما كان يسلك بهم إلى العدل من طريق وعرة خشنة لا يصبر على سلوكها إلا أولو العزم وأصحاب الجلد من الناس . وقد صورنا لك فيما مضى من هذا الكتاب شدة عمرَ عليّ المسلمين عامة في ذات الله ، وقسوته على قريش خاصة ، يخاف عليهم الفتنة ويخاف منهم الفتنة أيضاً . فلما نهض عثمان بأمر الناس أعطاهم ليناً بعد شدة وإسباحاً بعد عُنْف وسعة بعد ضيق ورضاء بعد مشقة وجهد ؛ فزاد في أعطياتهم ويستر لهم من أمرهم ما كان عسيراً حتى آثروه في أعوامه الأولى على عمر .

وأقبل عليّ بعد مقتل عثمان فلم يوسع للناس في العطاء ولم يمنحهم النوافل من المال ولم ييسر لهم أمورهم ، وإنما استأنف فيهم سيرة عمر من حيث انقطعت ، ومضى بهم في طريقه من حيث وقف .

وكان الناس بعد قتل عمر آمنين مطمئنين يشوب أمنهم واطمئنانهم شيء من الحزن على هذا الإمام البرّ الذي اختطف من بينهم غيلة ، لا عن ملأ من المهاجرين والأنصار ، ولا عن اثبات به من أهل الثغور والأمصار . فكان قتله عنيفاً يسيراً في وقت واحد . لم يصوره أحد بأبلغ مما صوره به عمرُ نفسه حين تلقى الطعنة التي قتلتها ، ثم تولى وهو يتلو قول الله عز وجل : (وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا) .

كانت وفاة عمر إذاً قدراً من القدر لم تتألب عليه جماعة ولم يأتمر به ملأ من المسلمين ، وإنما اغتاله مقتل غير ذى خطر فساق إليه موتاً لم يكن منه بُد .

فأما مقتل عثمان فكان نتيجة ثورة جماعية وفتنة شُبّهت فيها على الناس أمورهم ، إذ لم يكن أحدهم يعرف أكان مقبلاً أم مدبراً . وكان نتيجة خوف ملاً المدينة كلها أياماً طويلاً ثم انتشر منها في أقطار الأرض فاضطربت له النفوس أشد الاضطراب ، وجهز العمال جنودهم لا يرسلوها إلى حيث كان ينبغي أن تُرسل من الثغور ، ولكن يرسلوها إلى عاصمة الدولة وقلبها ليردوا إليها الأمن ويجلّوا عنها الخوف وليستقنوا الخليفة المحصور . فلم تبلغ الجنود قلب الدولة ولا عاصمتها وإنما قُتل الخليفة قبل ذلك ، فعاد الجند إلى أمرائهم وتركوا المدينة يملؤها الخوف والذعر وسيطر عليها القلق والاضطراب .

وكان أمر الثورة قد بلغ أهل الموسم في حجّهم ، وقرأ عليهم عبدُ الله بن عباس كتاب عثمان يرى فيه نفسه من الظلم والجور ويتهم فيه الثائرين به بالخلاف عن أمر الله والبغى على خليفة الله ، ففضى الناس مناسكهم خائفين ، وعادوا إلى أمصارهم خائفين ، يحملون الخوف معهم إلى من أقام ولم يأت الموسم من الناس . فليس غريباً إذاً أن يستقبل المسلمون خلافة عليّ وجوههم عابسة وقلوبهم خائفة ونفوسهم قلقة ، ويزيد في هذا العبوس والخوف والقلق أن الثائرين الذين قتلوا عثمان كانوا ما يزالون مقيمين بالمدينة متسلّطين عليها ، حتى كأن الخليفة الجديد ومن بايعه من المهاجرين والأنصار لم يكونوا في أيديهم إلا أسارى . وآية ذلك أن الخليفة لم يستطع أن يمضى في تحقيق ما أصاب عثمان وما أصاب المسلمين من كارثة الفتنة ، لأنه لم يجد القدرة على هذا التحقيق . وكان المسلمون من أهل المدينة يعرفون مكان العمال الذين أمرهم عثمان على الأمصار ، ويقدرّون أنهم جميعاً أو أن بعضهم على الأقل سينكرون الخلافة الجديدة ويجادلون الخليفة في سلطانه غضباً لعثمان الذي ولاهم . وكانوا يخافون من هؤلاء العمال بنوع خاص معاوية ابن أبي سفيان عامل عثمان على الشام . يعرفون قرابته من الخليفة المقتول ويعرفون طاعة أهل الشام له لطول إقامته فيهم وإمرته عليهم منذ عهد عمر . وكانوا يعرفون مكانة معاوية من بني أمية ، ويعرفون الخصومة القديمة بين بني أمية وبني هاشم قبل أن يظهر الإسلام وحين انتقل النبي وأصحابه بدينهم الجديد إلى المدينة ، فقد أصبح أبو سفيان قائد قريش بعد أن قتل قاداتها وسادتها يوم بدر ، وهو

الذى أقبل بقريش يوم أحد فثار لقتلى بدر من المشركين . وامراته حينئذ أم معاوية
 هى التى أعتقت وحشياً أن قتل حمزة . فلما قتله أقبلت على ميدان الموقعة وبحث
 عن حمزة حتى وجدته بين القتلى فبقرت بطنه واستخرجت كبده فلاكتها .
 وأبو سفيان هو الذى قاد قريشاً يوم الخندق وألب العرب على النبي وأصحابه وأغرى
 اليهود حتى نقضوا عهدهم مع النبي وأصحابه . وأبو سفيان هو الذى ظل يدبر
 مقاومة قريش للنبي وكيدها له ومكرها به حتى كان عام الفتح ، فأسلم حين لم
 يكن له من الإسلام بُد . ومهما يقل الناس فى معاوية من أنه كان مقرباً إلى
 النبي بعد إسلامه . ومن أنه كان من كتّاب الوحي . ومن أنه أخلص للإسلام بعد
 أن ثاب إليه ونصح للنبي وخلفائه الثلاثة . مهما يقل الناس فى معاوية من ذلك
 فقد كان معاوية هو ابن أبي سفيان قائد المشركين يوم أحد ويوم الخندق ، وهو
 ابن هند التى أغرت بحمزة حتى قُتل ثم بقرت بطنه ولاكت كبده ، وكادت
 تدفع النبي نفسه إلى الجزع على عمه الكريم .

وكان المسلمون يسمون معاوية وأمثاله من الذين أسلموا بأخرة ، ومن الذين عفا
 النبي عنهم بعد الفتح ، بالطلقاء ؛ لقول النبي لهم : اذهبوا فأنتم الطلقاء .

كان الناس يعرفون هذا كله ويقدرّون أن الأمور لن تستقيم بين الخليفة
 الهاشمي والأمير الأموي فى يسر ولين . وكانوا كذلك يعرفون أن قريشاً قد صرفت
 الخلافه عن بنى هاشم بعد وفاة النبي إيثاراً للعافيه وكراهة أن تجتمع النبوة والخلافه
 لهذا البطن من بطون قريش . وكانوا يرون أن الله قد آثر بنى هاشم بنبوة محمد
 صلى الله عليه وسلم فاخصها بخير كثير ، وأن بنى هاشم ينبغى لهم أن يقنعوا بما
 آثرهم الله به من هذا الخير الضخم والفضل العظيم .

فكان الناس إذاً لا يشفقون من فساد الأمر بين عليّ ومعاوية فحسب وإنما
 يشفقون من فساد الأمر بين عليّ وبنى هاشم من جهة وسائر قريش من جهة
 أخرى . فلم يكونوا إذاً يستقبلون حياة قوامها الأمن والعافيه والسعة ، وإنما كانوا
 يستقبلون حياة ملؤها القلق والخوف ، ويشفقون أن تنتهى بهم آخر الأمر إلى ضيق
 أى ضيق وتورطهم فى شر عظيم . وكانوا ينظرون فيرون جماعة من خيار المهاجرين
 والأنصار قد آثروا العزلة وكروها أن يدخلوا فيما دخل الناس فيه فاعتزلوا أمر عثمان

واعترلوا بيعة على وأقاموا ينتظرون . وكانت الكثرة الكثيرة من هؤلاء الناس من خيار المسلمين وأصلحهم وأحقهم بالإجلال والإكبار . فيهم سعد بن أبي وقاص أول من رمى بسهم في سبيل الله وفتح فارس وأحد الذين مات النبي وهو عنهم راض وأحد الذين جعل عمر إليهم أمر الشورى . وفيهم عبد الله بن عمر الرجل الصالح الذي أحبه المسلمون على اختلافهم أشد الحب لفقهه في الدين وإثاره للخير وبُعده عن الطمع ونصحه للمسلمين في غير رياء ولا مدهانة .

ثم رأى الناس طلحة والزبير يبايعان عن غير رضى ولا إقبال . فما يمنعهما وهم يرون هذا كله ويعلمون هذا كله ويقدرّون هذا كله أن تمتلئ قلوبهم خوفاً ونفوسهم قلقاً .

ومع ذلك فقد كان خليفتهم الجديد أجدر الناس بأن يملأ قلوبهم طمأنينة وضائراًهم رضى ونفوسهم أملاً . فهو ابن عم النبي وأسبق الناس إلى الإسلام بعد خديجة ، وأول من صلى مع النبي من الرجال ، وهو ربيب النبي قبل أن يُظهر دعوته ويصدع بأمر الله . أحسّ النبي أن أبا طالب يلتقى ضيقاً في حياته فسعى في أعمامه ليعينوا الشيخ على النهوض بثقل أبنائه ، فاحتملوا عنه أكثر أبنائه وتركوا له عقيلاً ، كما أحب ، وأخذ النبي عليّاً فكفله وقام على تنشئته وتربيته . فلما آثره الله بالنبوة كان على في كنفه لم يجاوز العاشرة من عمره إلا قليلاً . فنستطيع أن نقول إنه نشأ مع الإسلام . وكان النبي يحبه أشد الحب ويؤثره أعظم الإيثار ، استخلفه حين هاجر على ما كان عنده من ودائع حتى ردّها إلى أصحابها ، وأمره فنام في مضجعه ليلة ائتمرت قريش بقتله ، ثم هاجر حتى لحق بالنبي في المدينة فأخى النبي بينه وبين نفسه ثم زوجته ابنته فاطمة ، ثم شهد مع النبي مشاهدته كلها ، وكان صاحب رأيته في أيام البأس . وقال النبي يوم خيبر : « لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله » . فلما أصبح دفع الراية إلى على . وقال النبي له حين استخلفه على المدينة يوم سار إلى غزوة تبوك : أنت منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي . وقال للمسلمين في طريقه إلى حجة الوداع : « من كنت مولاه فعليّ مولاه . اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » . وكان عمر رحمه الله يعرف لعليّ علمه وفقهه ويقول « إن عليّاً أقضانا » . وكان

يفزع إليه في كل ما يعرض له من مشكلات الحكم . وقال حين أوصى بالشورى :
 « لو ولّوها الأجلح لحملهم على الجادة » إلى فضائل كثيرة يعرفها له أصحاب النبي على
 اختلافهم ، ويعرفها له خيار المسلمين من التابعين ، ويؤمن له بها أهل السنة كما
 يؤمن له بها شيعة .

وسرى حين نمضى في سيرته وحين نبين مواقفه من المشكلات الكثيرة التي
 عرضت له أنه كان أهلاً لكل هذه الفضائل وأكثر منها ، وأنه كان أجدر الناس
 بأن يسير في المسلمين سيرة عمر ويحملهم على طريقه ويبلغ بهم من الخير والنصح
 والفلاح مثل ما بلغ بهم عمر لو واثقه الظروف .

وكان عمر رحمه الله صاحب فراسة صادقة وحس لا يكاد يخطئ حين قال :
 لو ولّوها الأجلح لحملهم على الجادة . كان يرى أن علياً أشبه الناس به في شدته في
 الحق وإذعانه للحق وغلظته على الذين ينكرون الحق أو يضيعون به . ولكن القوم
 لم يولّوا خلافهم الأجلح بعد وفاة عمر ، حين كانت الدنيا مقبلة والنشاط قوياً
 والإقدام قارحاً والبصائر نافذة والأمور تجري بالمسلمين على ما أحبوا . وإنما
 ولّوا خلافهم عثمان ، فكان من أمره معهم وأمرهم معه ما كان . حتى إذا فسدت
 الدنيا وانتشرت الأمور واضطرب حبل السلطان وظن بعض الناس ببعض أسوأ
 الظن وأضمر بعضهم لبعض أعظم الكيد ، هنالك فرغت كثرة منهم إلى عليّ فبايعته ،
 واعتزلته طائفة لا يريدون به بأساً ، وأبت عليه طائفة أخرى لا تحبه ولا تريد
 أن تستقيم له طائفة . ونظر الخليفة الجديد ونظر أصحابه معه فإذا هم يواجهون أموراً
 عظاماً ، وقد أحاطت بهم فتنة مشبهة معمّاة إذا أخرج الرجل فيها يده لم يكد يراها .

أمام هذه الأمور العظام وفي قلب هذه الفتنة المظلمة الغليظة وجد عليّ نفسه
 كأحسن ما يجد الرجل نفسه : صديقاً لإيمان بالله ونصحاً للدين وقياماً بالحق
 واستقامة على الطريق المستقيمة لا ينحرف ولا يميل ولا يُدهن من أمر الإسلام في
 قليل ولا كثير ، وإنما يرى الحق فيمضى إليه لا يلوى على شيء ، ولا يحفل بالعاقبة
 ولا يعنيه أن يجد في آخر طريقه نجاحاً أو إخفاقاً ، ولا أن يجد في آخر طريقه حياة
 أو موتاً ، وإنما يعنيه كل العناية أن يجد أثناء طريقه وفي آخرها رضى ضميره
 ورضى الله .

وكان على وعمة العباس يريان حين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الخلافة حق لبني هاشم لا ينبغي أن تُصرف عنهم ولا أن يقوم بها أحد من دونهم . ولولا أن العباس أسلم بأخرة لفكر في نفسه أن يرشح نفسه خليفة لابن أخيه فيتلقى عنه تراثه في القيام بشأن المسلمين ، ولكنه نظر في الأمر فرأى ابن أخيه علياً أحق منه بوراثه هذا السلطان ، لأنه ربيب النبي وصاحب السابقة في الإسلام وصاحب البلاء الحسن الممتاز في المشاهد كلها ، ولأن النبي كان يدعو أخاه حتى قالت له أم أيمن ذات يوم مداعبة : تدعوه أخاك وتزوج ابنتك ! ولأن النبي قال له : أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي . وقال للمسلمين يوماً آخر : من كنت مولاه فعلى مولاه . من أجل ذلك كله أقبل العباس بعد وفاة النبي على ابن أخيه فقال له : ابسط يدك أبياعك . ولكن علياً أبى مخافة الفتنة . وذكره العباس بذلك بعد أعوام طوال . وكان هناك رجل آخر من قريش أراد أن يبايع علياً بعد وفاة النبي لا حباً له ولا رضى به ولا اعترافاً بمكانته الخاصة من النبي بل عصبية لبني عبد مناف ، وهذا الرجل هو أبو سفيان زعيم قريش أثناء حربها للنبي ومقاومتها للإسلام ، والذي لم يُسلم إلا كارهاً حين رأى جيوش المسلمين مطبقة على مكة فأدخله العباس على النبي فأسلم كرهاً لا طوعاً . لم يتردد في الاعتراف بأن لا إله إلا الله ، لأنه لم ير بهذا الاعتراف بأساً . ولكنه حين طُلب إليه أن يشهد أن محمداً رسول الله قال : أما هذه فإن في نفسي منها شيئاً . ولولا حث العباس له وتخويفه القتل لما اعترف بهذه الشهادة التي كان في نفسه منها شيء . ولكنه أسلم على كل حال . وعرف النبي له مكانته في قريش فجعل داره مثابة يأمن من أوى إليها من أهل مكة حين دخلها الجيش . فهو إذاً أحد هؤلاء الطلقاء الذين عفا النبي عنهم حين دخل مكة فاتحاً منتصراً . ولم يخطر له قط أن يكون خليفة للمسلمين ، ولكنه رأى النبي من بني أبيه عبد مناف ، ورأى علياً أحق الناس بوراثه سلطانه ، ورأى الخلافة تُساق

إِنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي تَيْمٍ هُوَ أَبُو بَكْرٍ ، وَقَدَّرَ أَنَّهَا سَتَسَاقُ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ إِلَى رَجُلٍ مِنْ بَنِي عَدِيٍّ هُوَ عُمَرُ . فَأَثَرُ بَنِي أَبِيهِ الْأَدْنِيِّ عَلَى بَنِي عَمِّهِ . وَقَالَ لَعَلِّي : ابْسُطْ يَدَكَ أَبَايَعُكَ . وَلَكِنْ عَلِيًّا أَبِي أَنْ يَسْتَجِيبَ لَهُ كَمَا أَبِي أَنْ يَسْتَجِيبَ لِعَمِّهِ الْعَبَّاسِ . وَلَوْ قَدْ اسْتَجَابَ لَهُذَيْنِ الشَّيْخَيْنِ لِأَثَارِ بَيْنِ الْمُسْلِمِينَ فِتْنَةً لَمْ يَكُونُوا فِي حَاجَةٍ إِلَيْهَا ، وَلَعَلَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا قَادِرِينَ عَلَى احْتِمَالِهَا فَضِلَالًا عَنْ مَقَاوِمِهَا وَالْخُرُوجِ مِنْهَا ظَافِرِينَ .

فَقَدْ عَلِمْتَ مَا كَانَ مِنْ خِلَافِ الْأَنْصَارِ فِي أَمْرِ الْبَيْعَةِ حِينَ قُبِضَ النَّبِيُّ ، فَكَيْفَ لَوْ اخْتَلَفَتْ قَرِيشُ نَفْسَهَا ، وَقَدْ عَلِمْتَ مَا كَانَ مِنْ ارْتِدَادِ الْعَرَبِ فِي أَوَّلِ خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ ، فَكَيْفَ لَوْ اخْتَلَفَ الَّذِينَ وَفَوْا لِلْإِسْلَامِ مِنْ قَرِيشٍ وَالْأَنْصَارِ .

كَانَ عَلِيٌّ مُوَفَّقًا إِذَا كُلُّ التَّوْفِيقِ نَاصِحًا لِلَّهِ وَلِلْإِسْلَامِ كُلِّ النَّصِيحِ حِينَ امْتَنَعَ عَلَى هَذَيْنِ الشَّيْخَيْنِ فَلَمْ يَنْصَبْ نَفْسَهُ لِلْخِلَافَةِ وَلَمْ يَنَازِعْهَا أَبَا بَكْرٍ وَإِنَّمَا بَايَعَهُ كَمَا بَايَعَهُ النَّاسُ وَصَبَرَ نَفْسَهُ عَلَى مَا كَانَتْ تَكْرَهُ ، وَطَابَتْ نَفْسُهُ لِلْمُسْلِمِينَ بِمَا كَانَ يَرَاهُ حَقًّا لَهُ . وَكَأَنَّهُ قَدَّرَ أَنَّ الْأَمْرَ لَنْ يَعْدُوهُ بَعْدَ وَفَاةِ أَبِي بَكْرٍ ، وَعَذَرَ الْمُسْلِمِينَ فِي اسْتِخْلَافِ هَذَا الشَّيْخِ الَّذِي أَمَرَهُ النَّبِيُّ أَثْنَاءَ مَرَضِهِ أَنْ يَصْلِيَ بِالنَّاسِ . عَلَى أَنَّهُ لَمْ يُسْرِعْ إِلَى بَيْعَةِ أَبِي بَكْرٍ وَإِنَّمَا تَلَبَّثَ وَقْتًا غَيْرَ قَصِيرٍ . وَلَعَلَّهُ وَجَدَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ كَمَا وَجَدَتْ عَلَيْهِ فَاطِمَةُ رَحِمَهَا اللَّهُ ، لِأَنَّهُ أَبِي أَنْ يَدْفَعَ إِلَيْهَا مَا طَلَبَتْ مِنْ مِيرَاثِ أَبِيهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَى لَهَا قَوْلُهُ : « نَحْنُ مَعْشَرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ ، مَا تَرَكْنَاهُ صَدَقَةٌ » . وَلَكِنَّهُ عَلَى كُلِّ حَالٍ أَقْبَلَ فَبَايَعَ وَاعْتَذَرَ عَنْ تَلَبُّثِهِ بِأَنَّهُ لَمْ يُرِدْ أَنْ يُخْرِجَ مِنْ بَيْتِهِ حَتَّى يَجْمَعَ الْقُرْآنَ . وَقَبِلَ أَبُو بَكْرٍ مِنْهُ عِذْرَهُ . وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ شَيْخًا قَدْ جَاوَزَ السِّتِينَ مِنْ عُمُرِهِ قَلِيلًا ، وَكَانَ عَلِيٌّ مَا يَزَالُ فِي نَضْرَةِ شَبَابِهِ قَدْ نَيْفَ عَلَى الثَّلَاثِينَ ، فَكَانَ يَرَى أَنَّ الْمُسْتَقْبَلَ أَمَامَهُ وَأَمَامَ الْمُسْلِمِينَ فَسِيحٌ ، وَأَنَّ حَقَّهُ سِيرْدٌ إِلَيْهِ حِينَ يُخْتَارُ اللَّهُ لِحَوَارِهِ هَذَا الشَّيْخَ الَّذِي قَدَّمَهُ النَّبِيُّ لِأَمْرِ مِنَ أُمُورِ الدِّينِ فَقَدَّمَهُ الْمُسْلِمُونَ لِأُمُورِ الدُّنْيَا .

وَلَكِنْ أَبَا بَكْرٍ عَهْدَ بِالْخِلَافَةِ إِلَى عُمَرُ وَقَبِلَ الْمُسْلِمُونَ عَهْدَهُ مَجْمَعِينَ عَلَى قَبُولِهِ لَمْ يُمَارَ فِيهِ مِنْهُمْ أَحَدٌ . فَاسْتَبَانَ لَعَلِّيٌّ يَوْمئِذٍ أَنَّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ مِنْ قَرِيشٍ خِلَافًا وَاضِحًا ، فَهُوَ يَرَى لِنَفْسِهِ الْحَقَّ فِي الْخِلَافَةِ وَالْمُهَاجِرُونَ لَا يَرُونَ لَهُ هَذَا الْحَقَّ ،

ولأنما يرونه واحداً منهم يجرى عليه من الأمر ما يجرى عليهم . فأما الأنصار فقد استياسوا من الخلافة وطابت بها نفوسهم للمهاجرين من قريش يبايعون منهم من ينصبونه للبيعة . وقد بايع على ثاني الخلفاء كما بايع أولهم كراهية الفتنة وإيثاراً للعافية ونصحاً للمسلمين . ولم يُظْهِرْ مذهباً بما كان يراه حقاً له بل لم يُجَمِّعْ به . ولأنما صبر نفسه على مكروها ونصح لعمر كما نصح لأبي بكر . فلما طعن عمر وجعل الخلافة في هؤلاء الستة من أصحاب الشورى لم يشك على في أن قريشاً لا ترى رأيه ولا تؤمن له بحقه ورأى ألا يدعو إلى نفسه وألا يستكره الناس على ما لا يريدون . ولو قد أراد أن يستكرههم لما وجد إلى ذلك سبيلاً . فلم تكن له فئة ينصرونه ولم يكن يأوى إلى ركن شديد ، ولأنما كان نفر يسير من خيار المسلمين يرون رأيه ويجمعون بالدعوة إليه ، ولكنهم كانوا من المستضعفين الذي لم يقووا إلا بالإسلام . ولم تكن لهم عصبية ولا قوة مادية ، ومن هؤلاء الناس عمار بن ياسر والمقداد بن الأسود . وقد بايع على عثمان كما بايع الشيخين وهو يرى أنه مغلوب على حقه ، ولكنه على ذلك لم يتردد في البيعة ولم يقصّر في النصح للخليفة الثالث ، كما لم يقصّر في النصح للشيخين من قبله . حتى كانت الخطوب التي صورناها في الجزء الأول من هذا الكتاب .

فكان طبيعياً إذاً حين قُتل عثمان أن يفكر على في نفسه وفيهم غلب عليه من حقه . ولكنه مع ذلك لم يطلب الخلافة ولم ينصب نفسه للبيعة إلا حين استكره على ذلك استكراهاً ، وحين هدّده بعض الذين ثاروا بعثمان بأن يبدعوا به فيلحقوه بصاحبه المقتول ، وحين فزع إليه المهاجرون والأنصار من أهل المدينة يُلْحِقُونَ عليه في أن يتولّى أمور المسلمين ليُخرجهم من هذه الفتنة المظلمة . ثم هو حين قبل البيعة لم يُكره عليها أحداً من أصحاب النبي ، ولأنما قبل البيعة ممن بايعه وترك من لم يُرد أن يبايعه . ترك سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر وأسامة ابن زيد ، وترك جماعة من الأنصار على رأسهم محمد بن مسلمة ، ولم يستثن إلا هذين الرجلين : طلحة والزبير ، خاف منهما الفتنة لموقفهما من عثمان والثائرين به ، فرضى أن يستكرههما على البيعة ، فيما يقول أكثر المؤرخين . وأكاد أعتقد أنا أنهما لم يُستكرها ، كما زعما وكما زعم كثير من الرواة ، ولأنما

أقبل على البيعة راضيين ثم بدا لهما بعد ذلك حين رأيا من الخليفة ما لم يكونا ينتظران . كانا يقدران في أكبر الظن أن علياً محتاج إليهما أشد الاحتياج ، لأحدهما قوة في الكوفة ولأحدهما الآخر قوة في البصرة . وقد شارك أهل الكوفة وأهل البصرة في الثورة مشاركة خطيرة . وكان الناس يظنون أنهم إنما شاركوا في هذه الثورة عن تحريض ، أو على أقل تقدير عن رضى من طلحة والزبير .

فكانا إذاً يفكران في أن علياً سيعرف لهما مكانتهما وقوتهما وسلطانهما على حزبيهما من أهل البصرة والكوفة وسيشركهما في أمره وستكون الخلافة ثلاثية يتقاسمها هؤلاء نفر الثلاثة من أصحاب الشورى : لعليّ الحجاز ومصر وما وراءهما من بلاد العرب وما فُتح أو يُفتح في شمال إفريقيا؛ ولزبير البصرة وما يليها ، وطلحة الكوفة وما وراءها . وكانا يظنان أن هذه الخلافة الثلاثية إن استقامت لهن كان أمر الشام يسيراً . ولكن علياً أبى عليهما ولاية هذين المصرين وأراد أن يسير فيهما سيرة عمر فيحبسهما معه في المدينة كما كان عمر يحبس أعلام المهاجرين من قبل . إلا أن علياً لم يعنف بهما كما كان عمر يعنف بمن يستأذنه في الخروج إلى الأقطار ، وإنما قال لهما في رفق رفيق : أحب أن تكونا معي أتجمل بكما فإني أستوحش لفراقكما . هنالك عرف الشيخان أن ظنهما لم يصدّق وأن تقديرهما لم يكن صواباً ، وأن علياً سيستأنف سيرة عمر من حيث انقطعت يوم طعنه ذلك الغلام ، وأن أمرهما معه في المدينة سيكون كأمرهما وكأمر غيرهما من أعلام المهاجرين مع عمر ، سقيمان في المدينة وسيأخذان عطاءهما كل عام ، ولن يلقيا من على بعض ما كان يمنحهما عثمان من الرفق والتسامح واللين ، فلم يطالبا بالكوفة ولا بالبصرة ، وإنما سكنا على مضض ودبراً أمرهما في روية وأناة .

ولعلهما لم يُعرضا عن المطالبة بالبصرة والكوفة لإثر هذا الردّ الرفيق الحازم الذى تلقّياه من عليّ. فقد يحدثنا البلاذرى بأن المغيرة بن شعبة أشار على عليّ بأن يثبت معاوية على الشام ويولّى طلحة والزبير مِصرى العراق ليستقيم له الأمر. وأن عبد الله بن عباس عارض هذا الرأى بأن البصرة والكوفة هما عين المال ومصدر النعم فإذا وليهما هذان الشيخان ضيقا على الخليفة المُقيم بالمدينة، وبأن ولاية معاوية للشام تضّر عليّاً أكثر مما تنفعه. فاستمع عليّ لرأى ابن عباس ولم يقبل مشورة المغيرة بن شعبة.

ولكن مؤرخين آخرين يروون القصة على غير هذا الوجه ، فيقولون : إن المغيرة ابن شعبة أراد أن يمتحن عليّاً ليعلم علمه ، فأشار عليه بأن يثبت عمّال عثمان على أعمالهم ، وفيهم معاوية ، عامّة الأول حتى يستقيم له الناس وتأتيه طاعة الأقاليم ثم يغيّرهم بعد ذلك كما يجب . فأبى عليّ ذلك كراهة الادّهان فى دينه . ثم أقبل المغيرة من غده على عليّ فأنبأه بعدوله عن رأيه الأول واقتناعه برأى عليّ . ودخل ابن عباس على عليّ فلقى المغيرة خارجاً من عنده ، وسأل ابن عباس عليّاً عما قال له المغيرة فأنبأه برأيه اللذين أشار بهما عليه . فقال ابن عباس : لقد نصحتك أمس وغشّك اليوم . ثم ألحّ ابن عباس على الخليفة فى أن يثبت معاوية على أقل تقدير . ولكن عليّاً أبى عليه ذلك مخافة الادّهان فى الدين ، وعرض عليه إمرة الشام ، فاعتذر ابن عباس .

ومهما يكن من اختلاف المؤرخين فليس من شك فى أن عليّاً لم يكن يستطيع أن يستبقى عمال عثمان ، كان دينه يمنعه من ذلك لأنه طالما لام عثمان على تولية هؤلاء العمال ، وطالما أنكر على هؤلاء العمال سيرتهم فى الناس ، فلم يكن يستطيع أن يطالب بعزلهم أمس ويثبتهم على عملهم اليوم . وتمنعه السياسة من هذا ، فهؤلاء الثائرون الذين شتّبوا نار الفتنة وقتلوا عثمان لم يكونوا يكتفون بتغيير الخليفة ، وإنما كانوا يريدون تغيير السياسة كلها وتغيير العمال قبل كل شيء . ولعلهم لم

يكونوا يستثنون من هؤلاء العمال إلا أبا موسى الأشعري الذي اختاره أهل الكوفة عاملاً عليهم وأقرّ عثمان اختيارهم إياه مبتغياً بذلك استصلاحهم وصدّهم عن الفتنة .
وعلى كل حال فقد كان اختيار العمال على الأقاليم أول شيء فكّر فيه على بعد أن فرغ من بيعه أهل المدينة . وقد اختار عمّاله اختياراً حسناً : فأرسل إلى البصرة عثمان بن حنيفة من أعلام الأنصار ، وأرسل أخاه سهل بن حنيفة إلى الشام ، وأرسل قيس بن سعد بن عبادة إلى مصر . وهذا يدل على أنه أراد أن يرضى الأنصار بهذا الاختيار ، فهو قد اختار منهم ثلاثة لهذه الأمصار الخطيرة : البصرة والشام ومصر . أما الكوفة فيروى بعض المؤرخين أنه اختار لها عُمار بن شهاب ، ولكنه لقي في طريقه من أهل الكوفة من ردّه إلى علىّ وأنذره بالموت إن لم يرجع وأنبأه بأن أهل الكوفة لا يرضون بغير أميرهم أبي موسى . فرجع عمار من حيث أتى . وأرسل أبو موسى إلى علىّ يبيعه ويبيعه أهل الكوفة . واختار علىّ ابن عمه عبيد الله بن عباس عاملاً على اليمن فلما بلغها رحل عنها عامل عثمان يعلى بن أمية واحتمل ما كان عنده من المال ولحق بمكة . واختار علىّ لولاية مكة أول الأمر رجلاً من بني مخزوم هو خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة ، ولكن أهل مكة أبوا أن يبايعوه لعليّ . ويقال : إن فتي من فتيانهم أخذ صحيفة علىّ فضعها ثم رمى بها فسقطت في سقاية زمزم . ولمكة أمر خاصّ سنعرض له بعد قليل .

وقد سار عمّال علىّ إلى أقاليمهم : فأما قيس بن سعد فدخل مصر في غير جهد وأخذ البيعة لعليّ من عامة أهلها إلا فريقاً اعتزلوا الناس وأوؤا إلى خيربيته يطلبون بثأر عثمان ، ولكنهم لا يقاتلون أحداً ولا يشقّون عصا ، وإنما ينتظرون له . وأما عثمان بن حنيف فدخل البصرة ولم يجد من أهلها كيداً ، وقد رحل عنها عامل عثمان عبد الله بن عامر وحمل ما استطاع حمله من المال حتى أتى مكة فأقام فيها .

وأكد اعتقد أن عليّاً لم يرسل إلى الكوفة أحداً على رغم ما قدمت من بعض الروايات ، وإنما أثبت أبا موسى لأنه كان رضى لأهل مصره . وذهب سهل بن حنيف إلى الشام فلم يكذب يبلغ حدودها حتى لقيته خيل لمعاوية فلما سألوه من يكون ؟ أنبأهم بأنه الأمير . فقالوا له : إن كنت أميراً من قبل عثمان فدونك إمّرتك ، وإن كنت أميراً من قبل غيره فارجع إلى من أرسلك . فرجع

سهل إلى على . ولم يكذ الناس يعلمون بمرجه ذاك حتى أخذ منهم القلق كل مأخذ ، عرفوا أن معاوية محارب وأرادوا أن يعرفوا أمر على : أيريد حرباً أم يريد مسالمة وترقباً . ولكن علياً لم يكن صاحب مسالمة في الحق ، وكان يؤثر الصراحة في القول والعمل على التربص والكيد . وهو مع ذلك لم يجعل معاوية وإنما أرسل إليه مسرور بن مخزومة بكتاب منه يطلب إليه فيه أن يبايع وأن يقبل إلى المدينة في أشراف أهل الشام ، ولم يذكر في الكتاب أنه يوليه ثغره . ويقال إنه أرسل إليه سيرة الجهنى بكتابه ذاك . فلما قرأ معاوية الكتاب لم يجب إلى شيء مما فيه وإنما أثر التربص والكيد ، وجعل كلما تنجزه رسول على جوابه يرد عليه بهذه الأبيات :

أدِمَّ إِدَامَةَ حِصْنٍ أَوْ خُذْ بِيَدِي حَرْباً ضَرْوْساً تُشْبِ الْجَوْلَ وَالضَّرْمَا
فِي جَارِكُمْ وَأَبْنِكُمْ إِذْ كَانَ مَقْتَلُهُ شَنْعَاءَ شَيْتَانِ الْأَصْدَاغِ وَاللَّحْمَا
أَعْيَا الْمَسُودُ بِهَا وَالسَّيْدُونَ فَلَمْ يُوجَدْ لَهَا غَيْرُنَا مَوْلى وَلَا حَكَمَا

حتى إذا كان الشهر الثالث من مقتل عثمان دعا رجلاً من بنى عبس فدفع إليه طوماراً مختوماً عنوانه : « من معاوية بن أبي سفيان إلى على بن أبي طالب » . وأمره إذا دخل المدينة أن يرفع الطومار للناس حتى يقرءوا عنوانه ثم يدفعه بعد ذلك إلى على . وأوصاه بما يقول لعل إن حاوره في بعض ما قدم فيه . وأقبل العباسي حتى دخل المدينة ، فرفع الطومار حتى عرف الناس أنه يحمل رد معاوية . فثار لذلك شوقهم إلى العلم بما في هذا الكتاب . وأكبر الظن أن كثيراً منهم تبعوا العباسي حتى بلغ باب على فأدخل عليه ودفع إليه الطومار . فلما فضه على لم يجد فيه شيئاً مكتوباً إلا : « بسم الله الرحمن الرحيم » . فسأل العباسي : ما وراءك ؟ واستأمن العباسي . فلما أمن أنبأ علياً بأنه ترك أهل الشام وقد صمّموا أن يثاروا لعثمان ونصبوا قميصه للناس وجعلوا يلتفون حوله ليكون . ثم أنبأه بأن أهل الشام يتهمونه بقتل عثمان ولا يرضون إلا أن يقتلوه به . ثم خرج العباسي ، ولم يكذ يُفَلت من الثائرين الساخطين على معاوية إلا بعد مشقة وجهه وعناء .

ثم دعا على أعلام الناس في المدينة ، وبينهم طلحة والزبير ، فأنبأهم بما ارتفع

إليه من أمر معاوية، وأنبأهم بأنها الحرب ، وبأن الخير في أن يُسميتوا الفتنة قبل أن تستشرى ويعظم أمرها وفي أن يغزوا أهل الشام قبل أن يغير عليهم أهل الشام . وكأنه لم يجد من الناس جواباً مقنعاً ولا حماسة للحرب . وقد استأذنه طلحة والزبير في أن يلحقا بمكة ، ولم يكونا في استئذانهما رقيقين وإنما أظهرهما شيئاً من شدة وعناد، وأنذرا بالمكابرة إن لم يأذن لهما . فقال عليّ : سنُمسك هذا الأمر ما استمسك . وكثير من المؤرخين يرون أن طلحة والزبير استأذنا عليّاً في الخروج إلى مكة معتمرين ، وأن عليّاً أظهر لهما شيئاً من الشك فيما صمما عليه ، فأكدوا له أنهما لا يريدان إلا العمرة . ومهما يكن من شيء فقد خرجا إلى مكة عن رضَى أو عن كره من عليّ . وجعل عليّ يتجهز لحرب أهل الشام يريد أن يغير عليهم قبل أن يغيروا عليه .

ولأنه لقي ذلك إذ جاءته من مكة أنباء مقلقة غيرت رأيه ونخطته ومصير أمره كله تغييراً تاماً .

وقد قُتل عثمان كما تعلم أثناء الموسم، فكان كثير من أهل المدينة قد مضوا إلى حجّهم ثم جعلوا يعودون بعد أن قضوا مناسكهم . وجعلت أنباء الكارثة تبلغهم في طريقهم إلى المدينة، فنهض منهم من سمع هذه الأنباء ثم أقبل إلى المدينة فبايع علياً، ومنهم من سمعها فرجع أدراجه إلى مكة معتزلاً للفتنة أو منكرراً لما كان من الأحداث مضمرّاً السخط والخلاف على الإمام الجديد . بل إن بعض أهل المدينة الذين شهدوا بيعة عليّ فبايعوا أو رفضوا البيعة قد جعلوا يتركون المدينة ويفرون بما أضمرّوا في نفوسهم من الخلاف أو الاعتزال إلى مكة ؛ لأنها كانت حرماً آمناً لا يُغار عليه ولا يُذعّر من إلهيه . فقد انطلق إلى مكة عبد الله بن عمر فارّاً بنفسه ودينه من الفتنة، وهمّ عليّ أن يرسل الخليل في طلبه لولا أن أقبلت بنته أم كلثوم، وكانت زوجاً لعمر ، فأكدت له أنه لم يخرج لفتنة ولا لخلاف . وخرج إلى مكة طلحة والزبير يظهران أنهما يريدان العمرة أو يظهران اعتزالهما لحرب معاوية ومنّ قسبته من أهل الشام . وأوى إلى مكة عثمان الذين استطاعوا أن يأووا إليها : أوى إليها عبد الله بن عامر ويعلى بن أمية ، كما أوى إليها كثير من بني أمية، منهم مروان بن الحكم وسعيد بن أبي العاص . وكان في مكة من أزواج النبيّ حفصة بنت عمر وأم سلمة وعائشة بنت أبي بكر . وقد أخذت عائشة طريقها إلى المدينة بعد أن قضت مناسكها، وعرفت أثناء سفرها مقتل عثمان وخبرّت بأن طلحة قد بُيع له فأظهرت بذلك ابتهاجاً، فقد كان طلحة مثلها تسيماً . ولكنها لقيت في طريقها من أنبأها بحقيقة الأمر وبأن عليّاً هو الذي تمت له البيعة في المدينة . فضاقت بذلك ضيقاً شديداً وأعلنت أنها كانت تؤثر انطباق السماء على الأرض قبل أن ترى عليّاً وقد أصبح للمسلمين إماماً . ثم قالت لمن كان معها : ردوني . فرجعوا بها أدراجهم إلى مكة . وكان معروفاً أن عائشة رحمها الله لم تكن تحب عليّاً ولا تهواه ، بل كان معروفاً أنها كانت تجد عليه مَوْجدة شديدة منذ حديث الإفك حين أراد عليّ أن يواسي النبيّ صلى الله عليه وسلم فأشار عليه بأن يطلقها وقال له : « إن

النساء غيرها كثير . . وكان ذلك قبل أن يُنزل الله براءتها في القرآن . فلم تنس لعلّ قوله ذاك . وكانت عائشة شخصية من أقوى الشخصيات التي عرفها تاريخ المسلمين في ذلك العهد ، لم تكن رفيقة كأبيها وإنما كانت شديدة كعمّـر ، على احتفاظ منها بكثير مما ورثت العرب عن جاهليتها . فكانت تحفظ الشعر وتكثر من حفظه وإنشاده والمثل به ، حتى إنها رأت أباهـا وهو يحضر ، فتمثّلت قول الشاعر :

لعمرك ما يغني الثراء عن الفتى إذا حشّـرـجـت يوماً وضاق بها الصدر
وسمعتها خليفة رسول الله أبوها فقال لها كالمُنكر عليها : بَخٍ بَخٍ يا أم المؤمنين !

هلا تلوت قول الله عز وجل : (وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ) .

وكانت من أشد نساء النبي إنكاراً على عثمان ، لم تتحرّج أن تصيح به من وراء سترها وهو على المنبر حين عاب عبد الله بن مسعود فأسرف في عيبه . ولم تكن تتحفّظ من الاعتراض على كثير من أعمال عثمان ومن سيرة عمّاله حتى ظن كثير من الناس أنها كانت من المخرضين على الثورة به . وكانت تُنكر على عليّ فيما اعتقد أمرين آخرين : أحدهما لم يكن لعلّ فيه خيرة ، فقد تزوّج فاطمة بنت رسول الله ورزق منها الحسن والحسين ، فكان أبا الذرية الباقية للنبيّ ، ولم يُتَح لها هي الولد من رسول الله ، مع أنه قد أُتيح لمارية القبطية أم إبراهيم في أواخر أيام النبيّ . فكان هذا العقم يؤذيها في نفسها ببعض الشيء ، ولا سيما وهي كانت أحب نساء النبي إلى النبيّ .

أما الأمر الآخر فهو أن عليّاً قد تزوّج أسماء الخثعميّة بعد وفاة أبي بكر رحمه الله ، وأسماء الخثعمية هي أم محمد بن أبي بكر الذي نشأ في حجر عليّ ، فكانت عائشة تجد على عليّ لهذا كله . وقد عادت إلى مكة مغاضبة حين عرفت أن أهل المدينة قد بايعوا له . فلما رجعت إلى مكة عمدت إلى الحجر فاتخذت فيه سترًا وجعل الناس يجتمعون إليها فتحدهم من وراء الستر : تُنكر قتل عثمان وتقول :

« لقد غضبنا لكم من لسان عثمان وسوطه ، وعاتبناه حتى أعتب وتاب إلى الله وقبِل المسلمون منه ، ثم ثار به جماعة من الغوغاء والأعراب فهاصوه مَوْص الثوب الرخيص حتى قتلوه ، واستحلّوا بقتله الدم الحرام في الشهر الحرام في البلد الحرام » .

وجعل الناس يسمعون لها ويتأثرون بها . وكيف لا يتأثرون وهي أم المؤمنين وحبيبة رسول الله التي مات بين سحرها ونحرها، وبنت أبي بكر الصديق الذي صحب النبي في الهجرة وأنزل الله فيه ما أنزل من القرآن، والذي لم يكن المسلمون يعدلون به أحداً بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

كان الناس إذاً يسمعون لها ويتأثرون بما كانوا يسمعون منها . وكان كتاب عليّ بتولية خالد بن العاص بن المغيرة على مكة قد وصل إلى مكة وهي أشد ما تكون من الثورة، لِمَا كانت تسمع من حديث عائشة . فكان ما كان من رفض البَيْعَة وإلقاء الكتاب الذي كتبه عليّ في سقاية زمزم . وبعد ذلك بقليل أقبل طلحة والزبير فانضموا إلى مَنْ كان بها من الغاضبين لعُثمان المخالفين لعليّ . ومنذ ذلك اليوم أصبحت مكة مثابة لكل من كان ينكر إمامة عليّ من غير أهل الشام .

وقد جعل القوم يأتمرون، فاتفقوا على أن هذه الفتنة قد أحدثت في الإسلام حدثاً خطيراً: قُتل الخليفة مظلوماً، ولا بُدَّ من القيام في هذا الأمر بما يرأب الصدع - ويُقيم دين الله كما ينبغي أن يقام -، وأول ذلك أن يُثَارَ لعُثْمَانَ من الذين قتلوه مهما يكونوا، ثم يُردَّ أمر المسلمين شورى بينهم فيختاروا لخلافتهم من يريدون عن رضى النفوس وهوى القلوب واطمئنان الضمائر والنصح للإسلام والمسلمين، لا عن عنف ولا استكراه ولا خوف من السيوف المسلطة على الأعناق. ثم جعلوا يأتمرون في الطريقة التي ينفذون بها ما صمّموا عليه. فرأى بعضهم الغارة على عليّ وأصحابه في المدينة. ولكنهم ردوا هذا الرأي إشفافاً من قوة أهل المدينة فيما يقول المؤرخون، وتحرّجاً من غزو مدينة رسول الله وإحياء قصة الأحزاب، كما فعل الثائرون بعثمان في أكبر الظن. ورأى بعضهم الذهاب إلى الكوفة ونصب الحرب فيها لعلّ أصحابه. ولكنهم ردوا هذا الرأي أيضاً لمكان أبي موسى من الكوفة وكراهيته للفتنة، لأن أشد الثائرين بعثمان والجاذبين في أمره كانوا من أهل الكوفة، فكان من الطبيعي أن يمنعه قومهم ولا يقبلوا فيهم الدنية. وآثروا الذهاب إلى البصرة لكثرة المضربة فيها ولأن عبد الله بن عامر زعم لهم أن له بين أهلها صنائع وأن له عند كثير منهم مودة وإلفاً، فهم أجدر أن يسمعوا له ويطيعوا وأن يعينوه ويعينوا أصحابه على ما يريدون. ولم يخطر لهم أن يتخذوا مكة دار حرب لأنها حرم آمن لا تسفلك فيه الدماء. وقد كفاهم معاوية أمر الشام وكان جديراً أن يكفيهم أمر مصر أيضاً إن غلبوا هم على العراق وما وراءه من الثغور. وقد جعلوا يستعدون للرحيل، وأمدّهم عبد الله بن عامر ويعلى بن أمية بكثير من المال والظّهر والأداة، وانتدب الناس للسير معهم فكانت جماعتهم قريباً من ثلاثة آلاف. وقد رأى طلحة والزبير أثر عائشة وأحاديثها في الناس فرغبوا إليها في أن تصحبهم إلى البصرة فقالت: أتأمراني بالقتال؟ قالا: لا، ولكن تعطين الناس وتحرضينهم على الطلب بدم عثمان. فقبلت في غير تردد، وأقنعت حفصة

أم المؤمنين بالسير معها . ولكن أخاها عبد الله بن عمر ردّها عن أن تخالف ما أمر الله به نساء النبي في قوله عز وجل : (وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى) إلى آخر الآية . فأقامت .

وأزعم القوم الرحلة ، وجاءت أخبارهم عليّاً فتحول عن قتال أهل الشام ليردّ هؤلاء الثائرين مما قصدوا إليه .

وكذلك استقبل على خلافة المسلمين بما لم يستقبلها أحد من الذين سبقوه . فلم يخالف أحد من أصحاب النبي عن أبي بكر إلا ما كان من سعد بن عبادة رحمه الله ، ولم يخالف أحد منهم عن عمر ولا عن عثمان ، ولكن علياً يرى جماعة من خيار أصحاب النبي الذين مات وهو عنهم راض وشهد لكثير منهم بالجنة يخالفون عن بيعته ، منهم من يريد اعتزال الفتنة ومنهم من يريد أن ينصب له الحرب . ولعل الحسن بن علي قد أصاب الحق حين تحدث إلى أبيه في طريقتهما إلى البصرة بأنه كان قد أشار عليه أن يعتزل أمر عثمان فيترك المدينة أيام الفتنة فيلحق بمكة ، في بعض الروايات ، أو يلحق بماله بيسنْبُع في رواية أخرى . فأبى علي إلا أن يشهد أمر الناس . ثم أشار عليه بعد مقتل عثمان أن يعتزل الناس إلى حيث شاء من الأرض حتى تثوب إلى العرب عواذب أحلامها ، وقال له : لو كنت في جحر ضب لاستخرجوك منه فبايعوك دون أن تعرض نفسك لهم . ثم هو يشير عليه في طريقه تلك بالأناحية العراقية مخافة أن يقتل بمضيعة لا ناصر له فيها . ولكن علياً لم يقبل من ابنه شيئاً مما أشار به : لم يكن لترك الناس في فتنهم دون أن يؤدي ما أخذه الله به من أمر بمعروف ونهى عن منكر ، فنصح للخليفة ، يلين له مرة ويُنخس عليه مرة أخرى . ونصح للرعية بينهاها عن الإثم والعدوان ويعينها على أن تبلغ من خليفتها الرضى . ثم هو لم يطلب إلى الناس أن يبايعوه على ما كان يرى لنفسه من حق في الخلافة وإنما استكرهه الناس على البيعة استكراهاً ، استكرهه الثائرون بعثمان ليأمنوا بعض عواقب ثورتهم ، واستكرهه المهاجرون والأنصار ليقيموا للناس إماماً ينفذ فيهم أمر الله .

ولم يكن يستطيع أن يبقى في المدينة منتظراً حتى يغزوه فيها معاوية وأهل الشام ، ولا أن يبقى في المدينة منتظراً حتى يبلغ طلحة والزبير العراق فيحتازا ما وراءه من الثغور وما فيها من الئء والخراج ، ثم يكرأ عليه بعد ذلك ليغزواه في المدينة . لم يكن له بدّ إذّا من أن يستعد للخروج إلى الشام حين أبى معاوية عليه

البيعة . وحجته على معاوية ظاهرة . فقد بايعته الكثرة الكثيرة من المسلمين في الحجاز والأقاليم وأصبحت طاعته لازمة .

وكان الحق على معاوية لو أنصف وأخلص نفسه للحق أن يبايع كما بايع الناس ثم يأتي إلى عليّ مع غيره من أولياء عثمان فيطالبوا بالإقادة ممن قتله . ولكن معاوية لم يكن يريد أن يثار لعثمان بمقدار ما كان يريد أن يصرف الأمر عن عليّ ، وآية ذلك أن الأمر استقام له بعد وفاة عليّ رحمه الله ومصالحه الحسن إياه ، فتناسى ثار عثمان ولم يتبع قتلتيه ، إثارة للعافية وحقناً للدماء وجمعاً للكلمة .

ولم تكن حجة عليّ على طلحة والزبير وعائشة أقلّ ظهوراً من حجته على معاوية ، فقد بايع طلحة والزبير ، وكان الحق عليهما أن يفيا بالعهد ويُخلصا للبيعة التي أعطاها ، فإن كرها الإذعان لعليّ أو معونته على بعض ما كان يريد ، فقد كانا يستطيعان أن يعتزلا كما اعتزل سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر وأسامة بن زيد ومحمد بن مسلمة وغيرهم من خيار أصحاب النبي ، فلا ينصبا حرباً ولا يدفعا الناس إليها ولا يفرّقا المسلمين على هذا النحو المنكر الذي ستره .

وأما عائشة فقد أمرها الله فيمن أمر من نساء النبيّ أن تقرّ في بيتها . وكان عليها أن تفعل أيام عليّ كما كانت تفعل أيام الخلفاء من قبله ، تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر دون أن تخالف عما أمرت به من القرار في بيتها لتذكر ما كان يُتلى عليها من آيات الله والحكمة ولتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة كما فعل غيرها من أمهات المؤمنين . ولو قد أبت أن تباع عليّاً أو تؤمن له بالخلافة لما وجدت منه شيئاً تكرهه ، فهي أم المؤمنين وحبيبة رسول الله وبنت أبي بكر . وكان من الطبيعي أن تلقى من عليّ مثال ما لقي المعتزلون على أقلّ تقدير . وآية ذلك أنها لم تلق منه بعد يوم الجمل إلا الكرامة والإكبار .

وقد يقال إن القوم لم يكونوا يغضبون لعثمان فحسب وإنما كانوا يريدون أن يُختار الخليفة عن مشورة بين المسلمين ، وكانوا يكرهون أن يفرض الثائرون بعثمان عليهم إماماً بعينه . ولكنّ أبا بكر لم يبايع بالخلافة عن مشورة من المسلمين وإنما كانت بيعته فلتة ، وفي الله المسلمين شرّها كما قال عمر ، كما أن عمر نفسه لم

يباع عن مشورة من المسلمين وإنما عهد إليه أبو بكر ، فأمضى المسلمون عهده ثقةً منهم بالشيخين وحباً منهم لهما . ولم تكن الشورى التى تمت بها خلافة عثمان مُقنعة ولا مُجزئة ، فقد اختص عمر بها ستة من قريش على أن يختاروا واحداً منهم ، فاختاروا عثمان . وأكبر الظن أنهم نصحوا للمسلمين وتجنبوا الفتنة والخلاف جهدهم .

فكان الحق على طلحة والزبير والمعتزلين أيضاً أن يُمسكوا الأمر ما استمسك ، وأن يبايعوا لعلى عن رضى لا عن كره ، وأن يجتهدوا معه بعد ذلك فى إصلاح ما أفسد الثائرون من جهة ، وفى وضع نظام مستقر دائم لاختيار الخليفة وتدير أمور الدولة بحيث لا يتعرض المسلمون لمثل ما تعرضوا له من الفتنة والحنة أيام عثمان من جهة أخرى . ولكن القوم كانوا يفكرون بعقول غير عقولنا ، ويشعرون بقلوب غير قلوبنا ، ويجتهدون لدينهم ولأنفسهم ما استطاعوا .

وقد لقي أبو بكر فى أول خلافته شيئاً يشبه من بعيد ما لقيه على ، فقد انتفضت عليه عامة العرب ورفضوا أن يؤدّوا إليه الزكاة . ولكن أبا بكر وجد من أصحاب النبى جميعاً أعواناً وأنصاراً ، فما أسرع ما أخذ الفتنة ثم رى بالعرب وجوه الأرض فشغلهم بالفتح . وجاء عمر فدفعهم إلى الفتح دفعاً . وسار عثمان على سنة الشيخين فأمن المسلمون فى الفتح صديقاً من خلافته . أما على فلم يكذب يرقى إلى الخلافة حتى تنكر له قوم من الذين كانوا يُعينون أبا بكر وعمر ، ثم لم يلبث الأمر كله أن انتشر وأصبح المسلمون حرباً على المسلمين ، ووقف أصحاب الثغور عند ثغورهم لا يتجاوزونها فاتحين ، بل ترك بعض أصحاب الثغور فى الشام ثغورهم ليقاتلوا إخوانهم من أصحاب على ، حتى طمع الروم فى استرجاع ما أخذ منهم المسلمون ، وهموا أن يغيروا على الشام لولا أن اشترى معاوية منهم السلم بما كان يؤدى إليهم من المال ، حتى فرغ لهم بعد اجتماع الكلمة .

ومهما يكن من شىء فقد ارتحل طلحة والزبير وعائشة يريدون البصرة ، وصرف على همه عن الشام وأزمع الخروج ليرد طلحة والزبير وعائشة عما صمما عليه . وأتيح لمعاوية من الوقت والعافية ما مكّنه من أن يُحكم أمره ويهيئ جنده ويكيد لعلى فى مصر . وقد خرج على من المدينة والناس كارهون لخروجه

متشائمون به . ولكن علياً لم يقلد أنه سترك المدينة إلى غير رجعة إليها ، وإنما كان يظن أنه سيلقى هؤلاء القوم فيناظرهم ويبلغ منهم الرضى ويردّهم إلى الجماعة ، ويعود معهم آخر الأمر إلى المدينة فيقيم فيها كما أقام الخلفاء من قبله ، ويدبر منها أمر المسلمين كما كانوا يفعلون . ولكنه لم يكده يمضى في طريقه ليلقى القوم حتى عرف أنهم فاتوه وأنهم سيبلغون البصرة وسيفتنون الناس فيها عن بيعتهم . وهو مع ذلك لم يستئش من الصلح ، ولكنه احتاط للحرب حتى لا يؤخذ على غرة ، ففضى في طريقه وأرسل إلى أهل الكوفة من يستنفرهم لنصره .

وأقبل رسل عليّ إلى الكوفة فوجدوا أميرها أبا موسى الأشعريّ راغباً عن الفتنة كارهاً للقتال مخذلاً للناس عن نصر إمامهم . وكانت حجته في هذا يسيرة ، فإن الإمام لم يكن يريد أن يحارب عدوًّا من الكفار وإنما كان يوشك أن يحارب قوماً مثله يؤمنون مثله بالله ورسوله واليوم الآخر ، فكره أن يقاتل المسلمون المسلمين . رأى ذلك لنفسه ثم لم يلبث أن رآه لأهل مصره جميعاً . وأيسر ما يأمر به الدين أن يحب الإنسان للناس ما يُحب لنفسه . فقد كان أبو موسى إذًا ناصحاً لنفسه ولأهل الكوفة حين نهاهم عن القتال وخذلهم عن نصر الإمام . ولكن أبا موسى كان قد بايع عليًّا وأخذ له بيعة أهل الكوفة ، وهذه البيعة تفرض عليه نصر الإمام بنفسه وبأهل مصره ، فإن تحرّج من ذلك استقال الإمام وترك عمله وانضم إلى أولئك المعتزلين فاجتنب من الفتنة ما يجتنبون . فأما أن يكون قد بايع عليًّا وقبل أن يكون له والياً ثم يأتي بعد ذلك أن ينفر مع أهل مصره حين استنفرهم الإمام فشيء لا يكاد يستقيم . ولذلك أرسل عليّ إليه يلومه ويعتفه ويعزله عن عمله ، وأرسل والياً جديداً هو قرظة ابن كعب الأنصاري ، وأرسل الحسن بن عليّ وعمار بن ياسر يستنفران الناس . ويروى بعض المؤرخين أن الأشتر استأذن عليًّا في أن يلحق برسله إلى الكوفة ، فأذن له . فلما بلغ المصر جمع نفرًا من قومه أولى بأس وأغار بهم على قصر الإمارة ، وأبو موسى يخطب الناس ، فاحتاز القصر وبيت المال ، واضطر أبا موسى إلى أن يعتزل العمل . ففعل وخرج من الكوفة حتى أتى مكة فأقام فيها مع المعتزلين . ونفر أهل الكوفة لنصر إمامهم ، فأتوه حيث كان ينتظرهم بنى قار .

وكان أمر البصرة أشد من أمر الكوفة تعقيداً ، فقد كان أهل هذا المصر بايعوا علياً واستقاموا لعامله عثمان بن حُنَيْف . فلم يلبثوا إلا قليلاً حتى أظلمهم الزبير وطلحة وعائشة ومن معهم من الجند . فأرسل إليهم عثمان بن حُنَيْف سفيرين من قبله ، هما عمران بن حُصَيْن الخزاعي صاحب رسول الله وأبو الأسود الدؤلي ، فلما أقبلَا سألا القوم : ماذا يريدون ؟ فقالوا : نطلب بدم عثمان ونجعل الأمر شورى بين المسلمين يختارون لخلافتهم من يشاءون . وهم السفيران أن يحاورا القوم في هذا الأمر ، فأبى القوم أن يسمعا منهما فعادا إلى عثمان بن حُنَيْف ينبئانه أن القوم يريدون الحرب ولا يريدون غيرها ، فتأهبَّ عثمان للقتال وخرج في أهل البصرة حتى واقف القوم ، ثم تناظروا فلم يصلوا إلى خير . خطب طلحة والزبير فطلبَا بدم عثمان وجعل الأمر شورى بين المسلمين . فردَّ عليهما من أهل البصرة مَنْ كانت تأنيهم كتبُ طلحة بالتحريض على قتل عثمان . واختلف أهل البصرة وقال قوم : صدَقا وتكلَّمَا بالصواب . وقال قوم : كذَبَا ونطقا بغير الحق . وارتفعت الأصوات واشتد الخلاف ، وجعل أهل البصرة يتسابَّون .

ثم جىء بعائشة على جملها فخطبت الناس وأبلغت في الخطابة . لسان زلق ومنطق عذَّب وحجة ظاهرة القوة . تقول : غضبنا لكم من سوط عثمان وعصاه أفلا نغضب لعثمان من السيف ؟ ألا وإن خليفكم قد قُتل مظلوماً ، أنكرنا عليه أشياء وعاتبناه فيها فأعتب وتاب إلى الله ، وماذا يطلب من المسلم إن أخطأ أكثر من أن يتوب إلى الله ويُعتب الناس . ولكن أعداءه سطوا عليه فقتلوه واستحلوا حرماً ثلاثاً : حرمة الدم وحرمة الشهر الحرام وحرمة البلد الحرام .

وقد استمع لها الناس في صمت عميق ، ولكنها لم تكذب ثمَّ حديثها حتى عادت الأصوات فارتفعت يصدِّقها قوم ويكذبها قوم ، وأولئك وهؤلاء يتسابَّون ويتضاربون بالنعال . ومع ذلك ثبت مع عثمان بن حُنَيْف جند قوى من أهل البصرة فاقتلوا قتالاً شديداً وكثرت فيهم الجراحات ، ثم تجاوزوا وتداعوا إلى الهدنة

حتى يقدم على . وكتبوا بينهم كتاباً بذلك يُقَرَّ عُمَانُ بن حنيف على الإمرة ويترك له المَسْلُحَةُ وبيت المال . وَيُسَبِّحُ للزبير وطلحة وعائشة ومن معهم أن يتزلوا من البصرة حيث يشاءون .

وعاد أمر الناس إلى عافية ظاهرة . ومضى عُمَانُ بن حنيف على شأنه يصلى بالناس ويقسم المال ويضبط المصر . ولكن القوم الطائرين ائتمروا فيما بينهم فقال قائلهم : لئن انتظرنا مَقْدَمَ عليٍّ لِيَأْخُذَنَا بِأَعْنَاقِنَا . ثم أجمعوا على أن يبيتوا عُمَانُ بن حنيف ، وانهزوا ليلة مظلمة شديدة الريح فعدوا على عُمَانُ وهو يصلى بالناس العشاء الآخرة ، فأخذوه ووكلوا به من ضربه ضرباً شديداً ونفخ لحيته وشاريه ، ثم عدوا على بيت المال فقتلوا من حرسه أربعين رجلاً ، وحبسوا عُمَانُ بن حنيف وأسرفوا عليه في العذاب . هنالك غضب من أهل البصرة قوم أنكروا نقض الهدنة ، وكرهوا هذا العدوان على الأمير ، وكرهوا كذلك استئثار القوم ببيت المال ، واجتنبوا المدينة وخرجوا إلى بعض ضاحيتها يريدون الحرب وحماية ما اتفق القوم على أنه حرام لا ينبغي أن يعرض له أحد بسوء .

وكانت هذه الفتنة من ربيعة يرأسها حكيم بن جبلة العبدي . فخرج لهم طلحة في قوم من أصحابه فقاتلهم حتى قتلوا منهم أكثر من سبعين رجلاً ، وقتل حكيم ابن جبلة بعد أن أبلى بلاء حسناً عظم القصاص من أمره فيما بعد . فزعموا أن رجلاً من أصحاب طلحة ضربه ضربة قطعت رجله ، فحبا حكيم حتى أخذ رجله تلك المقطوعة فرمى بها من ضربه فصرعه وجعل يرتجز .

يا نفس لا تراعى إن قطعوا كُرَاعِي إِنَّ مَعِي ذِرَاعِي

ثم قاتل رغم جراحته وهو يرتجز :

ليس عليٌّ في الممات عارٌ والعار في الحرب هو الفرار

والمجد ألاً يُفَضِّحُ الدِّمار

وما زال يقاتل حتى قتل .

وكذلك لم يكتف هؤلاء القوم بنكث البيعة التي أعطوها علياً وإنما أضافوا إليها نكث الهدنة التي اصطالحوا عليها مع عثمان بن حنيف ، وقتلوا من قتلوا من أهل البصرة الذين أنكروا نقض الهدنة وحبس الأمير وغصب ما في بيت المال وقتل من قتلوا من حرسه ، وكلهم كان من الموالى . ولم يقف أمرهم عند هذا الحد وإنما هموا أن ييطشوا بعثمان بن حنيف لولا أن ذكرهم بأن أخاه سهل بن حنيف يدبر أمر المدينة من قبل علي وبأنه خليف أن يضع السيف في بني أبيهم إن أصابوه بمكره ، فخلتوا سبيله . وانطلق حتى أتى علياً في بعض طريقه إلى البصرة . فلما دخل عليه قال له مداعباً : يا أمير المؤمنين ، أرسلتني إلى البصرة شيخاً ففجئتكم أمرد .

ولم يكن من شأن هذه الأحداث التي أحدثها القوم في البصرة إلا أن تؤغر صدر علي وأصحابه ، وتزيد الفرقة بين أهل البصرة الذين انقسموا على أنفسهم شر انقسام وأشده نكراً ، فقد غضبت عبد القيس لحكيم بن جبلة فخرجت مكابرة حتى أتت علياً فانضمت إلى جيشه . وأفلت من أصحاب حكيم حرقوص ابن زهير ، وهو من الذين ألّبوا أشد التآليب على عثمان ، فغضب له قومه وحموه وأبوا أن يسلموه ، ثم اعتزلوا الناس مع الأحنف بن قيس في ستة آلاف .

واشتد الخلاف بين الناس بعد ذلك ، قوم يخرجون إلى علي متسللين أو مكابرين ، وقوم ينتظرون مقدم علي لينضموا إليه ، وقوم ينضمون إلى طلحة والزبير ليحموا ثقل رسول الله عائشة ولينصروا حوارى رسول الله الزبير ، وقوم يريدون أن يعتزلوا الفتنة فراراً بدينهم ، فمنهم من يتاح له الاعتزال ومنهم من يضطر إلى الفتنة اضطراراً . والرؤساء بعد ذلك ليسوا من الرضى وراحة الضمير بحيث يحبون . فطلحة والزبير يختلفان أيهما يصلى بالناس ، ثم يتفقان بعد خطوب علي أن يصليا بالناس هذا يوماً وهذا يوماً . وفي ضمير عائشة قلق لا يكاد يبين ، مرت في طريقها بماء فنبحتها كلابه وسألت عن هذا الماء فقيل لها إنه الحوآب . فجزعت جزعاً شديداً وقالت : ردوني ردوني ، قد سمعت رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقول وعنده نساؤه : أيتكن تنبجها كلابُ الحوَّاب ؟ وجاء عبد الله بن الزبير فتكلّف تهديتها وجاءها بخمسين رجلاً من بني عامر يملفون لها أن هذا الماء ليس بماء الحوَّاب .

فرقة ظاهرة واختلاف بين وقلق خفيّ في الضمائر وأطماع تظهر على استحياء ثم تستخفي على كره من أصحابها ، كذلك كانت حال القوم حين أظلمهم على بمن معه من جند كثيف .

وكانت حال عليّ وأصحابه على خلاف ذلك من جميع الوجوه، فلم يَشْكُ عليّ قط في أنه كان أحق الناس بالخلافة، فلما جاءت الخلافة استمسك بها ورأى أن حقه قد صار إليه. وما كان الثائرون بعثمان ليُكرهوا خيار أصحاب النبي الذين كانوا في المدينة من المهاجرين والأنصار على غير ما يُحبون، وهم الذين شهدوا المشاهد مع النبي وصبر كثيرٌ منهم على الفتنة وامتحنوا في مواطن الشدة على اختلافها فأثروا دينهم على دنياهم وآثروا الموت في سبيل الله على الحياة في سبيل أنفسهم. وقوم مثل هؤلاء لا يُستكروهون على شيء يرونه مخالفاً لدينهم، فهم قد بايعوا عليّاً إذا راضين به مؤثرين له لا راهبين ولا راغبين. وآية ذلك أن فريقاً منهم لم يطمثوا إلى بيعه عليّ فلم يُكرههم عليّ على بيعته وإنما خلى بينهم وبين ما أرادوا من الاعتزال وقبيل منهم ما قدّموا إليه من عذر، وقام دونهم بمنع الثائرين من أن يصلوا إليهم، وجعل نفسه كفيلاً لعبد الله بن عمر حين أبى عبد الله أن يأتي بكفيل. ولأمر ما سكت عليّ عن استكراه طلحة والزبير على البيعة، فقد شارك في الإنكار على عثمان والحد في أمره، وكان كل واحد منهما ينظر إلى نفسه، فخشى منهما وخشى عليهما الفتنة.

لم يكن عليّ إذاً متردداً ولا شاكاً ولا قلق الضمير حين همّ بقتال أهل الشام حين رفضوا البيعة وحين تحول عنهم إلى أمر طلحة والزبير حين أظهرها النكث والخلاف، ولكنه في بعض مواطنه قال كالنادم الحزون: لو علمت أن الأمر يبلغ هذا المبلغ ما دخلت فيه. يريد أنه لم يكن يظن بهذين الشيخين وبأمر المؤمنين عائشة أن يبلغ الأمر بهم ما بلغ من تفريق كلمة المسلمين وحمل بعضهم على أن يسلبوا سيوفهم على بعض. ولو قد علم أن خلافته ستكون مصدر فتنة وفرقة لأعرض عنها إيثاراً لعافية المسلمين واجتماع كلمتهم، ولصبر نفسه على ما تكره كما فعل حين بُوع للخلفاء الثلاثة من قبله. فأما وقد بايعه من بايعه من عامة المسلمين وخاصتهم

فقد مضى في أمره على بصيرة ، وكره أن يرجع بعد أن مضى ويُحجم بعد أن أقدم ، وكان كثيراً ما يقول : والله إنى لعلى بيّنة من ربى ما كذبت ولا كُذبت ، ولا ضللت ولا ضلّ بى .

ولم يكن أصحاب علىّ في طريقه إلى البصرة شاكّين ولا متردّين ، إلا ما كان من أمر أبى موسى ، وقد ظهر أن أهل البصرة لا يشاركونه في رأيه ، وإنما أراد أفراد أن يستوثقوا لأنفسهم في أمر دينهم وفي أمر آخرتهم خاصة فسألوا عليّاً عما كان يريد من شخصه وإشخاصه إياهم إلى البصرة ، فكان يجيبهم بأنه يريد أن يلقي بهم إخوانهم من أهل البصرة فيدعوهم إلى الصلح ويبين لهم الحق ويناظرهم فيه لعلهم أن يثوبوا فجتمع الكلمة وتلتئم وحدة الجماعة . وكان هؤلاء السّفَر يسألونه : فإن لم يثوبوا إلى الحق ولم يقبلوا الصلح ؟ فكان يجيب : إذاً لا أبدؤهم بقتال حتى يبدؤنا . فكانوا يسألونه : فإن بدؤنا ؟ وهنالكَ كان يجيبهم : إذاً نقاتلهم على الحق حتى يرجعوا إليه . وقد أراد بعض هؤلاء أن يستوثقوا لأمر آخرتهم فسألوه : ما يكون أمر الذين يُقتلون منهم إن كانت حرب ؟ فأجابهم : بأن من قاتل صادق النية في نصر الحق مبتغياً وجه الله ورضاه فصبره مصير الشهداء . وقد سأله رجل منهم ذات يوم : أيمكن أن يجتمع الزبير وطلحة وعائشة على باطل ؟ فقال . إنك لللبّوس عليك ، إن الحق والباطل لا يعرفان بأقدار الرجال ، اعرف الحق تعرف أهله ، واعرف الباطل تعرف أهله . وما اعرف جواباً أروع من هذا الجواب الذى لا يعصم من الخطأ أحداً مهما تكن منزلته ، ولا يحتكر الحق لأحد مهما تكن مكانته ، بعد أن سكّت الوحى وانقطع خبر السماء .

كان علىّ إذاً على بصيرة من أمره ، وكان أصحابه يمشون معه على بصائرهم يُشفقون من أن يسئلوا سيوفهم على قوم من المسلمين أمثالهم ، ولكنهم لا يرون أن يعرضوا عن ذلك إذا لم يكن منه بدّ .

وكان علىّ يريد أن يعارض القوم في الصلح ويناظرهم على الحق ولا يبدؤهم بقتال إلا أن يبدؤوه به . فقد كان الأمر مختلفاً إذاً بين هذين الفريقين : أهل البصرة مختلفون كما قدّمنا آنفاً وأصحاب علىّ مؤتلفون ، وأهل البصرة متردّون

بحيث يُحبون . فطلحة والزبير يختلفان أيهما يصلي بالناس، ثم يتفقان بعد خطوب على أن يصليا بالناس هذا يوماً وهذا يوماً . وفي ضمير عائشة قلق لا يكاد يبين، مرت في طريقها بماء فنبحتها كلابه وسألت عن هذا الماء فقيل لها إنه الحوَّاب . فجزعت جزعاً شديداً وقالت : رُدُّوني ردوني، قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وعنده نساؤه : . أيتكن تنبِحها كلابُ الحوَّاب؟ وجاء عبد الله بن الزبير فتكلف تهلثها وجاءها بخمسين رجلاً من بني عامر يملقون لها أن هذا الماء ليس بماء الحوَّاب . .

فرقة ظاهرة واختلاف بين قلق خفي في الضمائر وأطماع تظهر على استحياء ثم تستخفي على كره من أصحابها ، كذلك كانت حال القوم حين أظلمهم على بمن معه من جُند كئيف .

فقد أرسل إليهم القعقاع بن عمرو صاحب رسول الله وأمره أن يعلم عليهم ويسألهم عما يريدون ويناظرهم فيما خرجوا من أجله . ففضى القعقاع حتى أذن له على عائشة ، فسألها عما أقدمها إلى البصرة . قالت : لإصلاح بين الناس . فسألها أن تدعو طلحة والزبير ليقول لهما ويسمع منهما وهي شاهدة . فأرسلت إليهما . فلما أقبلتا ، قال لهما القعقاع : إني سألت أم المؤمنين عما أقدمها إلى هذه البلدة فقالت : لإصلاح بين الناس ، أفأتما متابعان لها أم مخالفان عنها ؟ قالا : متابعان . قال القعقاع : فأنبئاني عن هذا الإصلاح الذي تريدونه ، فإن كان خيراً وافقناكم عليه ، وإن كان شراً اجتنبناه . قال قائلهما : قُتل عثمان مظلوماً ولا يستقيم الأمر إذا لم يُقَمِّمَ الحدّ على قاتليه . قال القعقاع : فإنكم قد قتلتم من قَتَلَت عثمان سمائة رجل في البصرة إلا رجلاً واحداً هو حرقوص بن زهير ، غضب له قومه فخالفوا عنكم ، وغضب لمن قُتل قومهم ، فتفرقت عنكم مُضَرّ وربيعة وفسد الأمر بينكم وبين كثير من الناس ، ولو مضيت في الأمصار تفعلون فيها مثل ما فعلتم في البصرة لفسد الأمر فساداً لا صلاح بعده . قالت عائشة . فأنت تقول ماذا ؟ قال القعقاع : أقول : إن هذا أمر دواؤه التسكين واجتماع الشمل حتى إذا صالح الأمر وهذأت الثائرة وأمن الناس واطمأن بعضهم إلى بعض نظرنا في أمر الذين أحدثوا هذه الفتنة . وإني لأقول هذا وما أراه يتم حتى يأخذ الله من هذه الأمة ما يشاء ، فقد انتثر أمرها وألَمَّتْ بها المُسَلِّمَات وتعرضت لبلاء عظيم . فاستحسن القوم كلامه ، أو أظهروا له أنهم يستحسنون كلامه وقالوا : قد رضينا منك رأيك ، فإن أقبل علىّ بمثل هذا الرأي صالحناه عليه . ورجع القعقاع راضياً فأنبأ علياً بما قال وبما قيل له ، فسرّ علىّ بذلك أشد السرور وأعظمه .

وكان الأفراد من أهل البصرة يُلمَّون بمعسكر علىّ ، يأتي الربيعي من أهل البصرة قومه من ربيعة الكوفة ، ويأتي المضريّ قومه المضريّين ، ويأتي الهذليّ قومه الهذليّين ، فلا يكون الحديث بينهم إلا في الصلح وإيثار العافية ، حتى ظن أولئك

وهؤلاء أن الأمر ملتئم بعد قليل . وهنا يروى الغلاة من خصوم الشيعة قصة ما أراها تستقيم ، لأنها تخالف طبيعة الأشياء ولا يُسبغها إلا أصحاب السداجة أو الذين يتكلمون أو يريدون تصوير التاريخ كما كان بمقدار ما يريدون تصويره كما تمنّوا أن يكون . فقد زعم هؤلاء الغلاة أن الذين تولّوا كِبَرُ الثورة بعثان جزعوا حين أحسّوا أن أمر الناس صائر إلى الصلح وأشفقوا أن يكونوا ثمن هذا الصلح ، فاجتمع ناديتهم بليل وجعلوا يُدبرون الرأي بينهم على نحو ما تجد في السيرة من اجتماع قريش بدار الندوة واثمارهم بالنبيّ وحضور ذلك الشيخ التّجديّ الذي اتخذ إبليس صورته ليشهد أمر القوم ويشير عليهم .

وكان إبليس - الجماعة في هذه القصة ذلك اليهوديّ الذي أسلم بأخرة ومضى في الأمصار يفسد على الناس أمور دينهم وأمور دنياهم ويؤلّبهم على عثمان ، وهو عبد الله بن سبأ المعروف بابن السوداء .

وقد جعل القوم يتشاؤون وجعل إبليس القوم يُسفّه ما كان يُعرّض من الآراء حتى انتهوا إلى رأى أعجب به ابنُ السوداء كما أعجب إبليس برأى أبي جهل في أمر النبيّ . وكان هذا الرأى الذي أعجب ابنُ السوداء هو أن يحزمو أمرهم ويكتموا سرهم حتى إذا التقى الجمعان أنشبا القتال عن غير أمر من عليّ ، فأثاروا الحرب وحالوا بين الفريقين وبين ما كانوا يريدون من الصلح .

وتمضى القصة فتروى أن القوم أنفذوا خطتهم كما دبروها ، فأنشبا القتال على حين كان طلحة والزبير وخليّ قد أجمعوا أمرهم على الصلح . والتكلف في هذه القصة أظهر من أن نحتاج إلى كثير عناء في ردّها . فلم يكن عليّ وأصحابه من الغفلة بحيث تُدبّر الخيانة في معسكرهم ويدبرها قوم من قادتهم وهم لا يشعرون وإنما الوجه الذي يلائم طبيعة الأشياء هو ما رواه المعتدلون من المؤرخين من أن القوم قد التقوا عند البصرة ووقف بعضهم لبعض وتناظروا ولم تغن المناظرة عنهم شيئاً ، فكان ما لم يكن بُدّ من أن يكون .

وكان كعب بن ثور حبيباً صالحاً من أئمة المسلمين ، كان في الجاهلية نصرانياً ، فلما أسلم مضى في إسلامه متبوعاً للخير متوخيّاً للبر متفقهّاً في الدين ناصحاً لله وللناس مرتفعاً عن صغائر الأمور وأعراض الدنيا . وقد وثق به عمر فولاه قضاء البصرة ، وأثبتته عثمان على قضاها ، ولم يعرض له عامل على . فظل قاضياً حتى كانت الفتنة ، وأقبلت أم المؤمنين ومعها هذان الشيخان إلى البصرة . وحاول كعب أن يصلح بين الناس فلم يبلغ من ذلك شيئاً . وحاول أن يحمل قومه الأزدي على اعتزال الفتنة وترك البصرة فلم يبلغ من ذلك شيئاً . وقال له رئيس القوم صبرة بن شيان : ما أرى إلا أن نصرانيّتك القديمة قد أدركتك ، أتريد أن نترك ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأراد أن يعتزل الفتنة وحده بعد أن أبى قومه أن يتبعوه فلم يبلغ من ذلك شيئاً . عزمت عليه أم المؤمنين ألا يتركها ، فأقام معها مستجيباً لعاطفته الدينية من جهة ولعاطفة الجوار من جهة أخرى . كأنه قدّر أن أم المؤمنين حين عزمت عليه ألا يتركها قد أرادت أن تتخذها لها جاراً ، فأقام معها وجعل مع ذلك يحاول الإصلاح بين الناس . ولم يكن يشفق من شيء كما كان يشفق من التقاء الجمعين ووقوف بعض القوم لبعض . كان يرى أن في ذلك تحريضاً على القتال ودعاء إليه . فما أسرع ما يعزّب حليم الحليم وما أسرع ما يستخفّ الطيشُ سفهاء الناس في مثل هذه المواطن .

ولكنّ الجمعين قد التقيا على تعبئة ذات صباح ، وخرج علىّ حتى كان بين الفريقين فدعا إليه طلحة والزبير ليكلّمهما . فخرجا إليه . وتواقف ثلاثهم وسأل علىّ صاحبيه : ألم تُبايعاني ؟ قالا : بايعناك كارهين ولست أحقّ بها منك ، فقال لطلحة : أحزرتَ عرسك وخرجت بعرس رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرّضها لما تعرّض له . وقال للزبير : كنّا نعدّك من آل عبد المطلب حتى نشأ ابنك ابن سموء ففرّق بينك وبيننا . يريد ابنه عبد الله وأمه أسماء بنت أبي بكر . تعصّب لأخواله من تيسّم فخرج مع عائشة خالته ومع طلحة التيميّ من غمومته ولم

يحفل بأن أباه الزبير كان ابن صفيّة بنت عبد المطلب عمه رسول الله وعمه عليّ .
ثم قال عليّ للزبير : أتذكر يوم قال لك رسول الله : إنك ستقاتلني ظالماً لي ؟
فذكر الشيخ هذا الحديث وتأثّر به وتأثّر كذلك بقربته من عليّ والنبيّ ، وقال
لعليّ : لو ذكرت ذلك ما خرجتُ . والله لا أقاتلك أبداً .

ورجع إلى أم المؤمنين فقال لها : إني لا أرى في هذا الأمر بصيرة . قالت :
فتريد ماذا ؟ قال : أريد أن أعزل الناس . وهنا يختلف المؤرخون . فقوم يرون
أنه مضى لوجهه حتى أدركه ابن جرّموز فقتله في وادي السّباع بأمر من الأحنف
ابن قيس أو عن غير أمر منه . وقوم يقولون إن ابنه عبد الله عمّره الجبّسن وقال له :
رأيت رايات ابن أبي طالب وعلمت أن تحتها الموت فجبّست . وما زال به حتى
أحفظه . فقال له الزبير : ويلك ! إني قد حلفت لا أقاتل عليّاً . فقال عبد الله
ما أكثر ما يكفر الناس عن أيّمانهم ، فأعنتي غلامك سرّجيس وقاتل عدوك .
ففعل وانهمز مع الناس .

ونحن إلى الرواية الأولى أميل ، فقد كان الزبير رقيق القلب شديد الخوف
من الله ، شديد الحرص على مكانته من رسول الله . وكانت حيرته شديدة منذ
وصل إلى البصرة ورأى ما رأى من افتتان الناس واختلافهم . وازدادت حيرته
حين عرف أن عمّار بن ياسر قد أقبل في أصحاب عليّ . وكان المسلمون يتسامعون
بقول النبيّ صلى الله عليه وسلم لعمّار : ويحك يا ابن سُميّة ! تقتلك الفئة الباغية .
فلما عرف أن عمّاراً في جيش عليّ أصابته رعدة شديدة إشفاقاً من أن يكون من
هذه الفئة الباغية . وقد تماسك مع ذلك حتى لقي عليّاً وسمع منه ما سمع ، وهناك
استبان له بصيرته . فانصرف عن القوم ولم يقاتل حتى قُتل غيلة بوادي السّباع .
وقد حزن عليّ لمقتله وبشّر قاتله بالنار ، وأخذ سيف الزبير بيده وهو يقول :
سيف طالما جلا الكُرب عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

مضى الزبير إذأ ولم يقاتل ، وكأن انصرافه قد فتّ في أعضاده أصحابه فلم
يقتلوا إلا ضحوة يومهم ذاك ثم انهزموا . وجعل طلحة يحرضهم وهو جريح ،
أصابه سهم طائش في بعض الروايات ، أو سهم رماه به مروان بن الحكم ،
وكان من أصحابه . وكان مروان يقول : والله لا طالبت بثأر عثمان بعد اليوم .

وقال لبعض ولد عثمان : لقد كفيْتُكَ ثأر أبيك من طلحة .

ومهما يكن من شيء فقد انهزم الناس وأصيب طلحة وعرف أنه ميت ، فجعل ينظر إلى دمه وهو يتزف ويقول : اللهم خذ لعثمان مني حتى يرضى . ثم أمر مولاه أن يأوى به إلى مكان ينزل فيه . فأوى به بعد جهد إلى دار خربة من دور البصرة ، فمات فيها بعد ساعة .

وظن الناس أن الحرب قد وضعت أوزارها وأن النصر قد كتب لعلی وأصحابه . وكان علیّ قد تأذن في أصحابه ألا يُجهزوا على جريح ولا يتبعوا هارباً ولا يدخلوا داراً ولا يحولوا مالا ولا يؤذوا امرأة . وأن علیاً لفي بعض أمره يظن أن الحرب قد وضعت أوزارها وأن النصر قد أتبع له ، وإذا هو يسمع عجباً وضجيجاً شديدين . فيسأل فيقال له : إنما عائشة تحرض الناس وتلعن قتلة عثمان ، والناس يلعنون معها قتلة عثمان . فيقول علیّ : يلعنون قتلة عثمان ! والله ما يلعنون إلا أنفسهم ، فهم قتلوه . اللهم العن قتلة عثمان .

وكان علىّ صباح ذلك اليوم ، حين استيأس من طلحة وعرف أنه يأبى إلا الحرب . قد كفّ أصحابه كفّاً شديداً عن أن يبدءوا بالقتال حتى يأمرهم . وجعل شتّاب أهل البصرة والسفهاء منهم خاصة يحاولون إنشأب القتال فينضحون أصحاب علىّ بالنبل حتى أصابوا منهم نفراً . فجعل أصحاب علىّ يحملون من أصيب منهم إلى علىّ ويتعجلّون إذنه بالقتال ، وهو مع ذلك مستأن لا يُجيبهم إلى ما يطلبون . فلما كثر ذلك من أهل البصرة دفع علىّ مصحفاً إلى فتى من أهل الكوفة وأمره أن يقف به بين الصفتين وأن يدعو القوم إلى ما فيه . وأنذره بأنه مقتول إن نهض بهذه المهمة . فشك الفتى غير طويل . ثم أخذ المصحف وانطلق به حتى وقف بين الصفتين وجعل يدعو القوم إلى ما فيه . فرشقوه بالنبل رشقاً واحداً فقتلوه . وتكثر الرواة بعد ذلك فقالوا : رفع الفتى المصحف يمينه فقطعوها ، فأخذ المصحف بشماله فقطعوها ، فأخذ المصحف بأسنانه أو بين منكبيه حتى قُتل .

والشيء المحقّق أن الفتى قُتل وهو يدعوهم إلى ما في القرآن . فقال علىّ لأصحابه : الآن طاب الضّرّاب . وكانت الموقعة الأولى صدرَ النهار ، وكانت الهزيمة حتى زالت الشمس . فلما انهزم الناس أقبل المتحمّسون من أصحاب طلحة والزبير ، وعلى رأسهم عبد الله بن الزبير في أكبر الظن ، فأخرجوا أم المؤمنين من بيتها في المسجد الذي استترت فيه وأدخلوها هودجاً مصفّحاً بالدروع ، وحملوها على جملها ذاك ، وأشهدوها ميدان الواقعة . فثاب المهزومون إلى أمهم ورأوا أنهم لا يحمون أمهم فحسب وإنما يحمون زوج رسول الله وحبيته . فثارت في نفوسهم عقدة غريبة . فيها الشعور الديني القوي ، وفيها الشعور بحجرة العرّض وحماية الأم والدود عن الدمار . واجتمع الناس حول أمهم مستقلين يكرهون أن تُصاب أم المؤمنين بأذى في بلدهم وهم شهود .

وكان جمل عائشة ، فيما يقول بعض من شهد الواقعة ، راية أهل البصرة يلودون

به كما يلوذ المقاتلون براياتهم . وما أسرع ما أفاق المنتصرون من انتصارهم حتى أقبلوا على خصمهم أولئك يريدون أن يهزمهم آخر النهار كما هزمهم وجه النهار . وهنا يظهر كعب بن ثور قاضي البصرة وقد برز بين الصفين وعلّق في عنقه مصحفاً وجعل يدعو أولئك وهؤلاء إلى كتاب الله وما فيه ونيهاهم عن الشر . ولكن أصحاب على رشقوه بالنبل رشقاً واحداً فقتلوه . كأنهم ثأروا لفتاهم ذاك الذي قُتل وهو يحمل المصحف بين الصفين حين ارتفع الضحى .

واقْتتل الفريقان قتالاً شديداً منكرًا ، يريد أصحاب على ألا يُفْلِت منهم النصر بعد أن أحرزوه ، ويريد أصحاب عائشة أن يحموا أم المؤمنين ويموتوا دونها . واقْتتل القوم حتى كره بعضهم بعضاً وحتى ملّ بعضهم بعضاً وحتى يئس بعضهم من بعض . ثم هذه صيحات ترتفع في الجوّ تأتي من يمين ومن شمال ، وتدعو المقاتلين إلى أن يطرّفوا ، أى إلى أن يقطع بعضهم أطراف بعض . وهم يُقبلون على هذا النُّكْر من الأمر يقطع بعضهم أيدي بعض ويقطع بعضهم أرجل بعض . ولا يكاد أحدهم تقطع يده أو رجله حتى يَسْتَقْتِل إلى أن يُقْتل . وقد كاد أصحاب عائشة أن يهزموا . ولكن الجمل قائم لا يبريم ، وعليه هودجه لا يضطرب ، وفي الهودج أم المؤمنين تحرّض الناس فتردهم إلى الحماسة والجرأة بعد الخوف والفرق ، وهم يثبتون حول الجمل لا يريدون انتصاراً ولا يريدون فوزاً وإنما يريدون أن يحموا أمهم ، وراجزهم يرتجز :

يا أُمنا عائش لا تُراعى . كل بَنِيكَ بطل المِصْاعِ

وهي تتحدّث إلى من عن يَمِينِها محرّضة ، وإلى من عن شَمالِها محمّسة ، وإلى من أمامها مذكّرة . وأصحاب على يُلحون على هؤلاء المستقتلين وراجزهم يرتجز :

يا أُمنا أَعَقَّ أُمُّ نَعْلِمِ وَالْأُمُّ تَغْذُو وَلَدَها وَتَرْحَمِ

أَما تَرَيْنِ كَمِ شِجاعِ يُكَلِّمِ وَتُخَتِّلِ مِنْهُ يَدُ وَمِعْصَمِ

فيجيبه راجز أصحاب عائشة :

نَحْنُ بَنِي ضَبَّةَ أَصْحابُ الجَمَلِ نُنْزِلُ القِرْنَ إِذا القَرْنَ نَزَلَ

وَالْقَتْلَ أَشْهَى عِنْدَنَا مِنَ الْعَسَلِ نَمْنَعِي ابْنَ عَفَّانَ بِأَطْرَافِ الْأَسَلِ

رُدُّوا عَلَيْنَا شَيْخَنَا ثُمَّ بَجَلْ

وما يزال أولئك يستقتلون وهؤلاء يشتدون عليهم حتى كان لا يأخذ بخطام
الجمال أحد إلا قُتل من دونه . وقد رأى على هذا القتل الذريع فراعته نُكْرُ
ما رأى وصاح بأصحابه : اعقروا الجمال فإن في بقائه فناء العرب . فبهوى إليه رجل
من أصحابه بالسيف فيعقيره . ويخرّ الجمال إلى جنبه وله عَجَيجٌ منكر لم يُسمع مثله .
وهناك ، وهناك فحسب يتفرق حُمَاةُ الجمال كما ينتشر الجراد . ويقبل محمد بن
أبي بكر وعَمَّار بن ياسر فيحتملان الهودج ويُنَحِّيانه ناحية ، ويضرب محمد على
هودج أخته فُسْطَاطاً ، ويأمره على أن ينظر أصحابها مكروه . فيُدْخِلُ رأسه في
الهودج فتسأله : من أنت ؟ فيقول أبغض أهلك إليك . فتقول : ابن الخثعمية ،
فيقول : نعم أخوك محمد . ويسألها : أصحابها مكروه ؟ فتقول : مَشْقُصٌ في عَضْدِي
فيمتترعه . ويأتى على مُغْضِباً ، ولكنه على ذلك متماسك يملك نفسه ويضبطها أشدَّ
الضبط ، فيضرب الهودج برمحه ويقول : كيف رأيت صنيع الله يا أخت إرَمَ .
فتقول : يا ابن أبي طالب ، ملكت فأُسْجِح . فيقول على . غفر الله لك .
وتُجِيبُ عائشة : وغفر لك .

ثم يأمر على محمد بن أبي بكر أن يدخل أخته داراً من دور البصرة . فيحملها
حتى يدخلها دار عبد الله بن خلف الخزاعي . فتقيم فيها أياماً .

وكذلك اقتتل الناس حول طلحة حتى انهزموا وجه النهار وقتل طلحة . ثم اقتتلوا آخر النهار حتى انهزموا حين أقبل الليل وسكنت عائشة . ورأى المسلمون يوماً لم يروا مثله شناعة ولا بشاعة ولا نُكراً . سلّ المسلمون فيه سيوفهم على المسلمين ، وقتل خيار المسلمين فيه خيار المسلمين . فقتل من أولئك وهؤلاء جماعة من جليّة أصحاب النبيّ ومن خيرة فقهاء المسلمين وقرّاءهم . وحزن علىّ لذلك أشدّ الحزن وأقساه . فكان يتعرف القتلى من أصحابه ومن خصّصه ويتوجع لأولئك وهؤلاء ، ويترحم علىّ أولئك وهؤلاء ، ويتجه إلى الله ربه فيقول :

أشكو إليك عُجْرِي وبُجْرِي شَفِيتُ نَفْسِي وَقَتَلْتُ مَعْشَرِي

وكان العرب في ذاك اليوم قد عادت إلى جاهليتها الجّهلاء وضلالها العمياء ، ونسيت دينها السّمح أو كادت تنساه . أو كان العرب في ذلك اليوم قد جنّ جنونها وفقدت صوابها فلم تدر ما تأتي ولا ما تدع . أو كان الفتنة قد شُبّهت على العرب حتى رأى المسلمون أنفسهم في ظلمة ظلماء لا يرون ، حتى كأنهم الذين وصفهم الله في القرآن حين قال : (أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ) إلى آخر الآيات . إلا أنهم كانوا مسلمين ، يرى كل منهم أنه يغضب لله ويقاتل ويُقتل ويموت في سبيل الله . ولهذا لم يُبعد علىّ حين قال لأصحابه حين سأله قبل الموقعة : إن من قاتل فقتل وهو لا يريد بقتاله إلا الحق ولا يبتغي به إلا رضى الله فهو شهيد ؟ وقد أنفذ علىّ أمره كله ، فأمنّ الناس إثر سقوط الحمل ، واشتدّ على أصحابه في ألا يُجهزوا على جريح ولا يتبعوا فاراً ولا يدخلوا داراً ولا يهتكوا سراً . ولم يقسم بين أصحابه غنيمة إلا ما أجلب به أهل البصرة من خيل أو سلاح ، لم يكن ملكاً لبيت المال . بل تجاوز إلى أبعد من ذلك وأمر بجمع ما ترك أهل البصرة في الميدان وحمله إلى المسجد ونادى مناديه في الناس : من عرف منه شيئاً فليأخذه .

وكان الليل قد ردّ إلى القوم عواذب أحلامهم ، وأصبحوا جميعاً محزونين

لا فرق في ذلك المنتصر والمنهزم . وأقبل على^١ من غده فصلسى على القتلى جميعاً من شيعته ومن خصمه . وأذن للناس في دفن موتاهم . وجَمَعَ الأطراف الكثيرة فاحتفر لها قبراً كبيراً ودفنها فيه . وأقام في معسكره خارج البصرة فلم يدخل المدينة إلا بعد ثلاث .

وواضح أن هذه الموقعة المنكرة قد تركت في نفوس المسلمين أعمق الأثر وأبْقَاهُ ، وقد كانت على ذلك كله مصدراً خصباً لخيال القصاص والشعراء ، فقَصَّوْا حتى أسرفوا في القصص ، وأضافوا من رائع الشعر والرجز إلى المقتتلين ما لم يقولوا إلا أقله . وهم على ذلك لم يبلغوا وصف هذه الموقعة الشنيعة البشعة . ومتى استطاع الأدب على خِصْبِهِ ونفاذه وقوته أن يصور ما في قتال الإخوان للإخوان ، وفَتَسَتْ الآباء بالآبناء ، والآبناء بالآباء . وتجاوز هذه الحرمات التي لا يباح للناس أن يتجاوزوها ، فيُصِيب بتصويره الغاية ويبلغ به المدى ؟! وصدق من قال من أصحاب النبي حين بلغه قتلُ عثمان : لقد كنتم تحتلبونها لبناً فلن تحتلبوها منذ اليوم إلا دماً . وقد كَثُرَ القتلى والجرحى من أولئك وهؤلاء . واختلف الرواة في إحصاء القتلى ، فمنهم من بلغ بهم عشرين ألفاً ، ومنهم من لا يتجاوز بهم عشرة آلاف . وفي هذا الإحصاء وأمثاله إسراف كثير . ولكن الشيء الذي ليس فيه شك هو أن كثيراً جداً من دور البصرة والكوفة قد سكنها الحزن والشُّكْل والحُداد . وكان ذلك ابتداء مشئوماً لخلافة كان يرجى أن تكون كلها بركة ويمناً للمسلمين . ولكن ستة أشهر لم تمض على خلافة على^٢ حتى جرت دماء المسلمين غزيراً بأيدي المسلمين وأصبح بأسهم بينهم شديداً .

ودخل على البصرة بعد الموقعة بثلاثة أيام ، فجاء المسجد فصلى فيه وجلس للناس صدر النهار ، فلما أمسى ركب لزيارة عائشة ومعه جماعة من أصحابه . فبلغ دار عبد الله بن خلف الخزاعي ، وكانت أعظم دار في البصرة ، ولم يكده يدخل حتى لقيته ربة الدار صفية بنت الحارث العبدريّة شرّ لقاء . قالت له : يا على ، يا قاتل الأحبة ، يا مفرّق الجماعة . أَيْتَمَّ الله بنيك منك كما أَيْتَمَّت بني عبد الله . وكان زوجها عبد الله بن خلف وأخوه عثمان قد قُتِلَا في الموقعة . فلم يُجِبْها على وإنما مضى حتى دخل على عائشة . فلما جلس إليها قال : جَسَبَتْنا صفية ، أما إني لم أرها منذ كانت جارية حتى اليوم . ثم أخذ معها فيما كان بينهما من حديث . فلما انصرف تلقّته صفية فأعادت عليه مقالها تلك . وأراد على أن يسكتها عنه فجعل يقول ، وهو يشير إلى أبواب الحجرات المغلقة : لقد هممت أن أفتح هذا الباب وأقتل من وراءه ، وأن أفتح هذا الباب وأقتل من وراءه . فلما سمعت صفية ذلك سكنت عنه وخلّت له طريقه . وكان في تلك الحجرات كثير من الجرحى من أصحاب عائشة ، آوهم عائشة إلى هذه الدار وأمرت بتمريضهم حتى يبرءوا . وكان على يعلم بمكانهم . ولا شك في أنه لم يكن يريد أن يقتل منهم أحداً وإنما خوّف تلك القرشية فخلّت بينه وبين طريقه .

وهم بعض أصحاب على أن يبطشوا بهذه القرشيّة ، فزجرهم على زجراً عنيفاً وقال : لقد كنا نؤمر بالكفّ عن النساء وهن مُشْرَكَات ، ولقد كان الرجل ينال المرأة بالضربة فيُعيّر بذلك عقبه . فلا يبلغني أن أحداً منكم قد عرّض لامرأة بسوء إن آذنتكم وشتمت أمراءكم فأُنزل به أشد العقوبة .

ولم يكده يبعد عن الدار قليلاً حتى أقبل رجل فأنبأه بأن اثنين من أهل الكوفة قاما على باب الدار فقالا لعائشة قولاً غليظاً ، يرفعان به صوتهما لتسمعه . قال أحدهم : جُزِيت عنا أمّنا عقوقاً . وقال الآخر : يا أمّنا تُوبِي لقد خطئت .

فأرسل علي[ؑ] من جاءه بالرجلين وبمن كان معهما من الرجال . فلما تثبتت أنهما قالاً مقالتهما تلك أمر بقتلهما بآدى الرأى ، ثم خفف العقوبة فأمر بأن يضرب كل واحد منهما مائة سوط .

وسار علي[ؑ] فى أهل البصرة سيرةَ الرجل الكريم الذى يقدر فيعفو ويملك فيسجح ، وكان يقول : سرت فى أهل البصرة سيرةَ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أهل مكة .

ثم جلس لهم فبايعوه على راياتهم ، بايعه منهم الصحيح والجريح . ثم عمد بعد ذلك إلى بيت المال فقسّم ما وجد فيه على الناس . وقوم يرون أنه قسمه فى أصحابه دون خصمه من أهل البصرة ووعدهم مثل ذلك إلى أعطياتهم إن أظفرهم الله بأهل الشام ، والأشبه بسيرة على أنه قسم المال فى الغالبين والمغلوبين جميعاً . ومن أجل ذلك غضب الثائرون بعمان لأنه لم يفرّق بين شيعته وبين عدوّه ، وغضبوا كذلك لأنه لم يُبيح لهم أن يأخذوا ما ظفروا به بعد الهزيمة . وقال قائلهم : أحلّ لنا دماءهم وحرّم علينا أموالهم .

ويقول بعض المؤرخين : إن هؤلاء الثائرين ، الذين يُحب الطبرى ورواته أن يُسموهم السبئية ، قد خفّسوا من البصرة إلى الكوفة فأعجلوا عليها واضطروه إلى أن يلحقهم مخافة أن يُحدثوا فى الكوفة حدثاً . وأكبر الظن أن الأمر لم يبلغ بهم هذا الحد وإنما جَمَعُوا ببعض ما وجدوا من الغضب ثم لم يزيدوا على ذلك ، كما جمعهم الأشتر ، فيما يروى ، حين ولّى على[ؑ] على البصرة عبد الله بن عباس . وقال الأشتر ، فيما يروى : فقيم قتلنا الشيخ إذا ؟ عبد الله على البصرة وعبيد الله على اليمن وقُسّم على مكة ، وكلهم من بنى العباس . ويزعم رواية الطبرى أن الأشتر غضب وارتحل مسرعاً إلى الكوفة . فأمر علي[ؑ] بالرحيل ليلحق به قبل أن يحدث حدثاً . وما أرى إلا أن هذا كله قد تكلفه الرواة بأخرة . وما أكثر ما كان الناس ينكرون من خلفاتهم هذا الأمر أو ذاك ثم لا يتجاوزون هذا الإنكار بالسنتهم . أنكروا على أبى بكر ، وأنكروا على عمر ، وأنكروا على عثمان فى الصدر الأول من خلافته ، ثم لم يزيدوا على ذلك شيئاً .

والناس يختلفون فى المدة التى أقامها علي[ؑ] بالبصرة ، قوم يرون أنه لم يُقيم فيها

إلا شهراً أو أقل من شهر ، وقوم يرون أنه أقام فيها شهرين أو أكثر قليلاً .
ونميل نحن إلى أنه لم يُطل المقام في البصرة وإنما كانت أمامه أمور دبرها ثم
ارتحل إلى الكوفة مُتَعَجِّلاً يريد أن يستعدّ لحرب أهل الشام بعد أن صرفته عن
حربهم فتنة هؤلاء الذين كان يسميهم الناكثين ؛ لأنهم بايعوا ثم نقضوا البيعة .
وكان من أهم هذه الأمور أن يفرغ من أمر الموقعة وأعقابها ، وأن يطمئن على أمر
البصرة بعد انصرافه عنها . وقد جعل يستصلح الناس فيعفو عنهم ويُعطيهم الرضا
ويؤمّن الخائف منهم ويتجاهل مكان العدو .

وقد أظهر الجهل بما كان من أمر جماعة بني أمية ، أصابهم جراحات في
الموقعة وأشفقوا ألا يؤمّنهم على فتشتوا في الأرض وطلبوا الجوار إلى أشرف
العرب ، فأجاروهم وأقاموا على تمريرهم ثم أبلغوهم مأمنهم . وعلى يعلم هذا كله
ويُخفي علمه به لأنه لم يكن يريد بأحد بعد الموقعة شراً . وكان يعلم أن عائشة قد
ضمت إليها كثيراً من الجرحى فلم يعرض لهم بسوء ولم يُخفِ علمه بمكانهم وإنما
قاله لصفية بنت الحارث حين اعترضته شائمة له داعية عليه . واستخفى عبدُ الله
ابن الزبير بجراحاته الكثيرة ثم أرسل إلى أم المؤمنين ينبئها بمكانه وطلب إلى
رسوله ألا يؤذّن بذلك محمد بن أبي بكر . فذهب الرسول فأبلغ أم المؤمنين .
فأرسلت إلى أخيها محمد وقالت له : اذهب إلى مكان ابن أختك فأتني به .
وذهب محمد إلى ابن أخته فأتى به وجعل يتشائم طول الطريق ، يشتم محمد عثمان
ويشتم عبد الله خاله محمداً .

وكذلك ثاب الناس إلى كثير من العافية والإسماح ، وجعلت ثورة القلوب
تهداً قليلاً قليلاً وتترك فيها حشرات تختلف قوة وضعفاً باختلاف هذه القلوب .

وكانت عائشة ، فيما يروى المؤرخون والمحدثون ، أشدّ المغلوبين حسرة
وأعظمهم ندماً وكانت تتلو : (وَقرْنَ في بُيُوتِكُنَّ) إلى آخر الآية ، ثم تبكي
حتى يبتلّ خمارها . وكانت تقول : وددتُ لو أتى متُّ قبل هذا اليوم بعشرين
عاماً . وكانت تقول بعد رجوعها إلى الحجاز : والله إن قعودي عن يوم الحمل لأحب
إلى لو أُتيح لي من أن يكون لي عشرة بنين من رسول الله صلى الله عليه وسلم .
وكان أشدّ الناس حسرةً وأعظمهم أسى بين الغالبيين على نفسه ، فقد كان

يقول : لو عرفت أن الأمر يبلغ بنا ما بلغ لما دخلتُ فيه . وكان يقول :

أشكو إليك عُجْرِي وَبُجْرِي شَفِيتُ نَفْسِي وَقَتَلْتُ مَعْشَرِي

وكان يقول : وددت لو أُنِي مَتَّ قبل هذا اليوم بعشرين سنة ، كما كانت

تقول عائشة .

وكان من الأمور ذات الخطر التي أراد عليٌّ أن يفرغ منها قبل أن يترك البصرة ردُّ عائشة إلى المدينة لتقرَّ في بيتها كما أمرها الله . وقد تعجَّلها في الرحيل فاستأجلته أياماً ، كأنها كانت تريد أن تطمئن على الجرحى . فأجلها على أياماً ثم جهَّزها بجهاز ملائم لمكانتها ، وأرسل معها جماعة من رجال ونساء . وخرجت عائشة يوم سفرها فسلم الناس عليها وودَّعوها ، وأمرتهم بالخير وأنبأتهم أنه لم يكن قط بينها وبين عليٍّ إلا يكون بين المرأة وأحمائها . وصدق عليٌّ أمام الناس مقالها وشيَّعها وشيَّعها الناس معه حتى أبعدوا ، وأمر بنيه فساروا معها يوماً كله ثم رجعوا .

وأمر عليٌّ على البصرة عبد الله بن عباس ، وما نرى أنه كان يستطيع أن يؤمر غيره . فالكثرة في البصرة مضرية ، وما ينبغي أن يؤمر عليها بعد الفتنة إلا رجل من مضر شديد القرابة من عليٍّ . وأمر عليٌّ زياداً على الخراج ، وارتحل إلى الكوفة ، فلما بلغها وجد فيها حزناً وخوفاً ، وجد الحزن عند الذين أصيب أبناؤهم وإخوانهم وآباؤهم ، ووجد الخوف عند الذين لم ينفروا معه فأشفقوا أن يسخط عليهم . ولكنه واسبى أولئك واستصلح هؤلاء وجعل يستعد للحرب أهل الشام .

ولم يُضع شيئاً من وقته ولم يرفُق بنفسه ولا بأصحابه ، فلم يكد يفرغ من حرب الناكثين كما كان يسميهم حتى جعل يتأهب لحرب القاسطين كما كان يسميهم كذلك . وصل إلى الكوفة في أواخر رجب فلم يُقم فيها إلا أربعة أشهر استعد أثناءها للحرب .

ولم يكن أصحابه يرفُقون بأنفسهم أيضاً ، فقد كان المنتصرون منهم حراساً على أن يُضيفوا نصراً إلى نصر ، وكان المتخلفون منهم حراساً على أن يعوضوا ما فاتهم به أصحابهم الذين قاتلوا يوم الجمل ، وأن يُرضوا عليّاً عن أنفسهم بما يُبلون في الحرب المقبلة من بلاء .

وكانت الحرب المقبلة محتاجة إلى البلاء الحسن كله ، فالخصم في الشام عنيف يحيط به جُند أولو قوّة وأولو بأس شديد . فأما عنف هذا الخصم وهو معاوية فيمكن أن نقدره حين نلاحظ أنه ابن أبي سفيان الذي حارب النبيّ بعد بدْر فأبلى في حربه أشد البلاء وأقواه ، وأظهر في هذه الحرب قوة وقسوة وكيداً ودهاء ، ولم يُسلم إلا بأخرة حين لم يرَ من الإسلام بُدّاً ، وحين لم يكن له إلا أن يختار بين الإسلام والموت . وقد ورث معاوية عن أبيه قوته وقسوته وكيدته ودهاءه ومرونته كذلك . ولم تكن أم معاوية بأقلّ من أبيه تنكراً للإسلام وبغضاً لأهله وحفيظة عليهم . وهم قد وتروها يوم بدر ، فتأر لها المشركون يوم أحد ، ولكن ضيغتها لم يهدأ وحفيظتها لم تسكن حتى فتحت مكة فأسلمت كارهة كما أسلم زوجها كارهاً . وقد ولّى عمرُ معاويةَ على الشام فلم يعزلهُ عنها على كثرة ما كان عمر يحب أن يُغير العمّال . رضى عن سياسته للشام وجُند الشام وعن ثباته للروم . وكان عمر يكفكف من غُلْدَاء معاوية وطموحه إلى الفتح ورغبته في أن يغزو البحر كما غزا البر . ثم جاء عثمان فغير عمّال عمر جميعاً بعد ولايته بوقت قصير إلا معاوية ، فإنه أقرّه على عمله رضى عنه كما رضى عنه عمر ، وركن إليه أكثر مما ركن إلى غيره من العمال لقربته وقوته وحسن تدبيره للأمر وحسن تصرفه في المُشكلات

وخروجه من المآزق ونفوذه في الخطوب حين تدلهم . وكان إذا ضاق عمّاله ببعض المعارضين من أهل الكوفة والبصرة أمر عامله في هذا المصر أو ذاك بنفي هؤلاء المعارضين إلى الشام حيث يتلقّاهم معاوية فيؤدّبهم باللين والرفق ما وسعه اللين والرفق ، ويؤدّبهم بالشدة والعنف حين لا يرى من الشدة والعنف بُدّاً .

وقد ضاق معاوية برجل عظيم الخطر من أصحاب النبيّ هو أبو ذرّ ، كما رأيت فيما مضى من هذا الكتاب ، ولم يستطع أن يبطش به لمكانه من رضى رسول الله عنه وإيثاره إياه ولسابقتها في الإسلام . ولم يستطع أن يفتنه عن دينه بالمال ، فشكاه إلى عثمان . وأمره عثمان بتسييره إلى المدينة . ولم يُطق عثمان نفسه معارضة أبي ذرّ فأخرجه من المدينة واضطره إلى أن يقيم في الرملة حتى مات .

ووفد معاوية على عثمان في آخر أيامه ، حين كثّر قول الناس فيه وإنكارهم عليه ، فاقترح فيما يروى المؤرخون أن ينتقل معه إلى الشام . فكره عثمان أن يترك جوار النبي صلى الله عليه وسلم . فاقترح عليه معاوية أن يُرسل إليه جنداً من أهل الشام يحتلّون المدينة ويقومون فيها دونه . فأبى عثمان أن يُضيق بهؤلاء الجند على أهل المدينة . وخرج معاوية فأوصى المهاجرين بالشيخ خيراً ، وكمّسّ لهم بالنذير إن هم أعانوا عليه أو قصروا في ذاته .

ولكنه عاد بعد ذلك إلى الشام وعرف اشتداد النكير على عثمان ، وعرف بعد ذلك أن عثمان قد حُصر فلم يخف لنصره ولم يرسل إليه جنداً . ثم جاءه كتابُ عثمان يستغيثه كما استغاث غيره من العمّال ، فأبطأ عن نصره كما أبطأوا وظل متربّصاً حتى قتل الشيخ ، وهنالك نهض يطلب بدمه . وكان خليقاً لو أراد أن يحقن هذا الدم قبل أن يُراق . ولكنه أقام في الشام مُطرقاً إطراق الشجاع ينتظر الفرصة المواتية ، وقد واثته الفرصة فاهتبلها غير مقصر في اهتبالها وغير متهالك عليها أيضاً . كان مُستأنياً بعيد الأناة ، وكان متحفظاً شديد التحفظ ، وكان على ذلك نشيطاً أشد النشاط ، يُعمل عقله ورويّته في غير انقطاع ، ويدعو الناس إلى نصره في غير إلحاح أول الأمر . وإنما كان يعظم قتل الخليفة المظلوم ، ويهول من أمر هذا الحدّث المنكر ، حتى انقادت إليه قلوب أهل الشام وضامرهم وإذا هم يظهرون من الغضب لعثمان والطلب بدمه أكثر مما كان يُظهر ، وإذا هم

يتعجلونه في النهوض وهو مع ذلك يُبِطُّهُمْ ويستأني بهم ، ويحتاط في الأمر لنفسه ولهم ، ويبلغ مع ذلك في تألف القلوب واستواء الضمائر والنفوس ؛ يُطمع هؤلاء ويخيف أولئك ، و ينتظر بهؤلاء الشيوخ من أصحاب الشورى من المهاجرين والأنصار ليرى ما يصنعون . يدسّ لبعضهم من بنى أمية المرغبين والمرهين والمبشرين والمنذرين ، حتى إذا رأى انحياز طلحة والزبير وعائشة إلى مكة وائتمارهم بقتال عليّ غضباً لعمان لم يدسّ عنهم إليه ولم ينصرهم بجنده ، وإنما ألقى أنصاره في روعهم أن معاوية سيكفيهم الشام وقد يكفيهم مصر ، وأن عليهم أن يستأثروا بالعراق من دون عليّ ليُسحَصَرَ عليّ في الحجاز ثم يؤخذ بين من يخف لحربه من شرق الدولة وغربها . وقد سمع الشيخان وسمعت عائشة للمُشيرين بذلك من بنى أمية ، فقصدوا إلى البصرة يريدون أن يحتازوها ثم يغيروا بعد ذلك بأهلها على الكوفة ، فإذا فرغوا من العراق كان التعاون بينهم وبين معاوية على عليّ ، ثم تُنظَّم بعد ذلك خلافة ثلاثية ، قوامها طلحة والزبير ومعاوية ، بعد أن أبى عليّ هذه الخلافة الثلاثية التي طلبها إليه الشيخان بعد أن بايعاه .

وقد انصرف عليّ عما كان يتأهب له من حرب معاوية وأهل الشام واشتغل بالشيخين وأم المؤمنين يريد أن يردهم إلى الطاعة ، ويريد إن أبوا أن يقاتلهم . ورضى معاوية كل الرضى عن اشتغال هؤلاء الشيوخ من المهاجرين والأنصار بأنفسهم ، وفرغ هو لأمره يدبره ويحكم تدبيره . وكان يرى في أكبر الظن أن هؤلاء الشيوخ إذا اقتتلوا وصار بأسهم بينهم شديداً وهنت قوتهم وذهبت ريحهم وأصبح هو أقواهم قوةً وأشدّهم بأساً . فكان مثله مثل ذلك الشجاع الذي ذكره الشاعر القديم في قوله :

مُطَرِّقٌ يَنْفِثُ سُمًّا كَمَا أَطَرَقَ أَفْعَى يَنْفِثُ السَّمَّ صِلْ

وقد اقتتل هؤلاء الشيوخ من المهاجرين والأنصار ، فقتل طلحة والزبير ، وعادت عائشة إلى بيتها في المدينة فاستقرت فيه ، وكثر القتل في أهل البصرة والكوفة واستقر الحداد في كثير من دورهم .

ونظر معاوية فإذا هو قد أصبح يلقي عليّاً وجهاً لوجه . وهو بعد ذلك لم يتعرّض لحرب ؛ لم يتكلم أحداً ولم يكلمه أحد ؛ قوّته موفورة ، وعُدّته كاملة ،

وأصحابه وافرون لم يُصابوا في أنفسهم ولا في أموالهم ، وهم قد اجتمعوا على حبه ونصره حتى يثار لابن عمه الخليفة المظلوم .

فأما عليٌّ فقد خاض حرباً منكراً قُتل فيها من شيعته ومن عدوه خلق كثير . فعدوه واجدون عليه لأنه وترهم فيمن قُتل منهم ، وشيعته لا تبرأ من الواجدين عليه لأنه قُتل لإخوانهم في حرب البصرة .

فإذا أضفت إلى ذلك أن الفرق بين عليٍّ ومعاوية في السيرة والسياسة كان عظيماً بعيد المدى ، عرفت أن معاوية كان ينتظر عليّاً في ثبات وثقة واطمئنان . كان الفرق بين الرجلين عظيماً في السيرة والسياسة ، فقد كان عليٌّ مؤمناً بالخلافة كما تصوّرها المسلمون أيام أبي بكر وعمر وفي الصدر الأول من خلافة عثمان ، يرى أن من الحق عليه أن يقيم العدل بأوسع معانيه بين الناس ، لا يؤثر منهم أحداً على أحد ؛ ويرى أن من الحق عليه أن يحفظ على المسلمين ماله لا يُنفقه إلا بحقه ، فهو لا يستبجح لنفسه أن يصل الناس من بيت المال ، بل هو لا يستبجح لنفسه أن يأخذ من بيت المال لنفسه وأهله إلا ما يقيم الأود لا يزيد عليه ، وإن استطاع أن ينقُص منه فعل . وكان عليٌّ لا يحب الادخار في بيت المال وإنما ينفق منه على مصالح المسلمين ، فإن بقي بعد ذلك شيء قسمه بين الناس بالعدل . وكان يُحب أن يدخل بيت المال فإن وجد فيه شيئاً لا يُحتاج إليه لمصلحة عامة فرقه بين الناس بالقسط ، ثم يأمر ببيت المال فيكسح ويُنضح بالماء ثم يصلي فيه ركعتين ثم يقول : هكذا يجب أن يكون بيت المال . كان عليٌّ إذًا في إنفاق دائم على الناس ، ولكن على أساس ثابت من العدل والقسط .

فأما معاوية : فكان يسير سيرة أقلّ ما توصف به أنها سيرة الرجل العربيّ الجواد الداهية ، يُعطى الناس ما وسعه إعطاؤهم ، ويصل الذين يريد أن يتألفهم من الرؤساء والقادة ، لا يجد في ذلك بأساً ولا جُنَاحاً . فكان الطامعون يجدون عنده ما يريدون ، وكان الزاهدون يجدون عند عليٍّ ما يحبون . وما رأيك في رجل جاءه أخوه عقيل بن أبي طالب مُسترفداً ، فقال لابنه الحسن : إذا خرج عطائي فسير مع عمك إلى السوق فاشتر له ثوباً جديداً ونعلين جديدتين . ثم لم يزد على

ذلك شيئاً . وما رأيك في رجل آخريأتيه عقيل هذا نفسه بعد أن لم يَرْضَ صلة أخيه فيعطيه من بيت المال مائة ألف .

كان معاوية إذاً يعتمد على مذهبه هذا في السياسة . ويعلم أنه سيضم إليه كل من كان له أرب في الدنيا . ثم لم يكن يقف صلاته على أهل الشام ، وإنما كان له عيون في العراق يُرَغَّبون ويُرْهَبون ويوصلون الأموال سرّاً . ولم يكن على من هذا كله في شيء ، لم يكن يحرص على شيء كما كان يحرص على الأمانة في المال وعلى الوفاء بالعهد وعلى ألا يُدْهِن في الدين . ولم يكن يُبْغِض شيئاً كما كان يبغض وضع درهم من بيت مال المسلمين في غير وضعه أو إنفاقه في غير حقه ، كما كان يُبْغِض المكر والكيد وكل ما يتصل بسبب من أسباب الجاهلية الأولى . كان الحق أمامه بيّناً ، فكان ممضى إليه مصمماً ويدعو أصحابه إلى أن يعضوا إليه مصممين . وكان الباطل بيّناً ، فكان يعرض عنه عازماً ويدعو أصحابه إلى أن يعرضوا عنه عازمين . وكان له من أجل ذلك أنصار يُحِبُّونه ويُخْلِصُونَ له الحب ويدودون عن سلطانه بأنفسهم وأموالهم . وهو لذلك لم يكذب يستقر في الكوفة حتى جعل أصحابه يطلبون إليه أن ينهض بهم إلى عدوهم من أهل الشام . ولكنه على ذلك أبى أن يعضى إلى الشام قبل أن يرسل السُّفراء إلى معاوية يدعوه إلى الطاعة والدخول فيما دخل فيه الناس ، لتكون حجتة ظاهرة ، وليتبعه من تبعه على بينة من أمره وعلى هدى من الله .

وقد أرسل على "رجلاً" من أصحاب النبي "هو جرير بن عبد الله البجلي" إلى معاوية ، يطلب إليه أن يبايع وأن يدخل فيما دخل فيه الناس ، ويبين له حجة على "فيما يطلب إليه . وانتهى جرير إلى معاوية فكلمه ووعظه وألح عليه في الكلام والوعظ . ولكن" معاوية جعل يسمع منه ولا يقول له شيئاً . وإنما يطاوله ويسرف في مطاولته ، ويدعو مع ذلك وجهه أهل الشام ورؤساء الأجناد فيظهر مشاورتهم فيما يطلب إليه على " ، ويعظم لهم قتل عثمان ويحرضهم على الوفاء للخليفة المظلوم والطلب بدمه .

وهنا يظهر عمرو بن العاص الذي لم يكن أقلّ دهاء ولا أدنى مكرراً ولا أهون كيداً من معاوية . وكان عمرو بن العاص قد وجد على عثمان حين عزله عن مصر ، فلما ظهرت الفتنة كان من المعارضين لعثمان وكانت معارضته الخفية أشدّ من معارضته الظاهرة . فكان يؤلّب الناس ويحرضهم ما وسعه ذلك سرّاً ، على أنه مع ذلك لم يتردّد أن قال لعثمان جهره في المسجد : « إنك قد ركبت بالناس نهباير وركبناها معك فتب إلى الله نتب » . وتلقى عثمان منه ذلك أسوأ لقاء . فلما اشتدت الفتنة وعرف عمرو أنها منتهية إلى غايتها أثر أن يعتزلها في طورها ذاك ، فخرج إلى أرض كان يملكها بفلسطين فأقام فيها وجعل يتنسم الأخبار .

وخرج معه إلى فلسطين ابنه عبد الله ومحمد . وكان عبد الله رجل صدق ، مخلصاً في دينه ، زاهداً في دنياه ، قد صحب النبي وأخذ عنه كثيراً من سننه ، والتزم سيرة الورع والتقوى والترفع عن الدنّيات . وكان أخوه محمد فتى من فتيان العرب ثم من فتيان قريش ، لم يعرض عن الدنيا ولم يزهّد فيها ، وإنما طمع فيما يطمع فيه أمثاله من السعة والدعة والتقدم وبعده الصوت .

وكان عمرو وابناه على ما هم عليه في فلسطين حين جاءهم النبأ بقتل عثمان ، فقال عمرو : « أنا أبو عبد الله ما حككت قرحة إلا أدميتها » . يريد أنه قد مهدّ للفتنة والثورة بعثمان فأحكم التهديد وانتهى الأمر إلى غايته . ثم جاءه الخبر بأن الناس قد

بايعوا علياً ، وبأن معاوية يأبى البيعة ويطالب بئار عثمان ، وبأن أهل الشام جميعاً له ناصرون . فأدار عمرو الأمر بينه وبين ابنه أى موقف يقف من هذين الرجلين .

فأما ابنه عبد الله فقد أشار عليه أن يعتزل الناس حتى إذا اجتمعت الكلمة والتأم الشمل دخل فيما دخل فيه المسلمون . وألحّ عبد الله على أبيه في ذلك ، وذكره بأن النبي والشيخين من بعده قد فارقوا الدنيا وهم عنه راضون ، فما ينبغي أن يضيع ما أتبع له من الفضل والمنزلة .

وأما محمد فقال له : أنت نابٌ من أنياب العرب ، وما ينبغي أن تُبرم الأمور وأنت متخلف ، وأشار عليه بأن يلحق بمعاوية .

فقال عمرو : أما عبد الله فقد أشار علىّ بما ينفعني في ديني وآخري . أما محمد فقد أشار علىّ بما ينفعني في دنياي . وأنفق ليلاً مسهداً يضرب أمره أخساً لأسداس ، يكره بيعة علىّ لأنه لا ينتظر من هذه البيعة منفعة أو ولاية أو مشاركة في الحكم ، ولأنه يعلم أن علياً سيجعله رجلاً من الناس له ما لهم وعليه ما عليهم . ويُشفق من اللحاق بمعاوية لأنه يرى أن معاوية يسمو إلى شيء ليس له أهلاً ، ولأنه لم يكن يستحب بادئ الرأي أن يفرط في أمر دينه . ولكنه فكر وقدّر وأطال التفكير والتقدير وحاول أن يصبر نفسه على اعتزال الناس ، فلم يُطق صبراً على الحمول والانتظار .

ولم يكن عمرو قد نسى ولاية مصر التي أتيحت له أيام عمر ، ولم يكن قد طاب نفساً عن عزل عثمان إياه عن هذه الولاية ، فكان فيما يظهر يحن إلى مصر حيناً متصلاً . ولم يُسفر الصبح له حتى كان رأيه قد استقر على أن يلحق بمعاوية . فارتحل إلى دمشق وارتحل معه ابنه ، فلما بلغها ألقي أهل الشام يحرضون معاوية على الطلب بدم عثمان ويحرضونه على النهوض لحرب علىّ . فما أسرع ما انضم عمرو إلى المحرضين والمحرضين . وجعل يلقي معاوية فيعظم له أمر الخليفة المظلوم ، ومعاوية يسمع منه دون أن يظهر احتفالاً بما كان يقول له . كان يؤثر الأناة والتمهل ، وكان أهل الشام يتحرقون شوقاً إلى الحرب ، يرون في ذلك أداءً لحق الخليفة المقتول وقياماً بواجب يفرضه عليهم الدين . وكان عمرو يتعجل الحرب لتظهر حاجة معاوية إليه . فلما طال عليه إغراض معاوية عنه ، دخل عليه ذات

يوم فتحدث إليه حديثاً صريحاً فهمه معاوية حق فهمه . فلم يلبث أن أظهر العناية بعمرو وجدّ في أن يتخذ له حليفاً . ذلك أن عمرراً أظهر لمعاوية عجبه من هذا الإعراض عنه ، مع أنه إنما يضحى بشيء كثير حين ينضم إليه ويعرض عليه معونته بالرأى واليد واللسان . على ثقة منه بأن معاوية ليس على الحق ، وبأن خصمه هو صاحب الحق ، وبأن الانتصار لمعاوية واللياذ به إنما هما سبيل الدنيا لا سبيل الدين . فقد سمع معاوية ذلك وفهمه واستيقن أن عمرراً إن انصرف عنه كاد له فأبلغ في الكيد ، وأن من الخير أن يستصلحه ويستخلصه لنفسه ويُعطيه جزاءه من هذه الدنيا التي يطلبها ويتهالك عليها . وعمرو بعد ذلك صاحب حرب ومكيدة ، فتح فلسطين وفتح مصر واطمأن إليه عُمر منذ فتح مصر إلى أن قُتل . وهو بعد هذا كله داهية من دواهي العرب وشيخ ذو مكانة من شيوخ قريش . ويقول المؤرخون : إن معاوية سأل عمرراً عما يريد ثمناً لانضمامه إليه . فطلب إليه عمرو أن يطعمه مصر حياته . واستكثر معاوية هذا الثمن . وكان بين الرجلين شيء من مشادة ، حتى كاد عمرو أن يرتحل ويعود أدراجه مغاضباً . ولكن عُتْبَةَ ابن أبي سفيان دخل بين الرجلين وما زال بمعاوية أخيه حتى أرضاه بالتزول لعمرو عن مصر أثناء حياته . وكُتِبَ بهذا الاتفاق بين الرجلين عهدٌ مؤكّد .

فلما لقي عمرو ابنه لم يرضيا عن هذا الثمن وإنما استقلاه وسخرا منه . يذهب عبد الله في ذلك إلى أن أباه قد باع دينه بثمن قليل . ويذهب محمد إلى أن أباه قد باع رأيه بثمن قليل .

ومهما يكن من شيء فقد التأم حول معاوية جمع ليس به بأس من أولى مشورته في الشام ، وهم رؤساء الأجناد وشيوخ القبائل وأهل بيته من بني أبي سفيان وبنو عُمومته من بني أميّة . وانضم إليه عمرو بن العاص . وكلهم كانوا يحرضون معاوية على النهوض للحرب ويستبطنونه ، ويوشك بعضهم أن يتهمة بالعجز والقصور .

فلما اجتمع لمعاوية أمره ردّ جرير بن عبد الله البجلي ، سفير على الكوفة ، دون أن يُعطيه شيئاً . وعاد جرير فأنبأ عليّاً بامتناع معاوية عليه ، وعظّم له من أمر أهل الشام . وكان عليّاً لم يرض عن سفارة جرير ، وكان جماعة من أصحاب

على رأسهم الأشر أسمعوا جريراً بعض ما يكره ، فغضب وارتحل بأهله .
فلحق بطرف من أطراف الشام في قِرْقِيسياء فأقام فيه بجانباً للخصمين . وبعض
المؤرخين يرى أنه انضم لمعاوية .
ثم أخذ معاوية يتأهب للحرب ، ولكنه هو أيضاً أسفر إلى على كما أسفر
على إليه .

ويظهر أن بعض أصحاب معاوية لم تكن نفوسهم مطمئنة إلى القتال ، كما أنها لم تكن كذلك راضيةً عن قتل عثمان وإعفاء الذين قتلوه من العقاب . فقد يقال إن رجلاً من أصحاب معاوية ، هو أبو مسلم عبد الرحمن ، أو عبد الله بن مسلم الخولاني ، قام إليه أثناء تشاوره في أمر الحرب فقال له : علام تُقاتل علينا وليس لك مثل فضله وسابقته في الإسلام ؟ فقال معاوية : إني لا أقاتله وأنا أدعي أن لي مثل فضله أو سابقته ، وإنما أطلبه بأن يدفع إلينا قتلة عثمان حتى أقتصّ منهم . قال أبو مسلم : فاكتب إليه في ذلك ، فإن أجابك إلى ما تريد فقد صرفت عنا الحرب ، وإن أبي قاتلناه على بصيرة . وكأنّ معاوية أراد أن يقطع حجة أبي مسلم وأمثاله من المترددّين ، فكتب إلى عليّ كتاباً وأرسله مع أبي مسلم نفسه . وهذا نص الكتاب كما رواه البلاذريّ : « بسم الله الرحمن الرحيم . من معاوية ابن أبي سفيان إلى عليّ بن أبي طالب . أما بعد فإن الله اصطفى محمداً بعلمه وجعله الأمين على وحيه والرسول إلى خلقه . ثم اجتبى له من المسلمين أعواناً أيّده بهم ، فكانوا في المنازل عنده على قدر فضائلهم في الإسلام ، وكان أنصَحهم لله ورسوله خليفته ثم خليفة خليفته ، ثم الخليفة الثالث المقتول ظلماً عثمان . فكلهم حسدتَ وعلى كلهم بغيتَ . عرفنا ذلك في نظرك الشَّرُّ ، وقولك الهُجْر . وتنفّسك الصُّعْداء ، وإبطائك عن الخلفاء . في كل ذلك تُقاد كما يقاد الحمل المَخْشوش . ولم تكن لأحد منهم أشدّ حسداً منك لابن عمّتك . وكان أحقهم ألا تفعل به ذلك لقربته وفضله . فقطعت رحمته ، وقبّحت حسنه ، وأظهرت له العداوة ، وأبطنت له الغش ، وألّبت الناس عليه ، حتى ضُربت آباط الإبل إليه من كل وجه ، وقيدت الخيل من كل أفق ، وشُهر عليه السلاح في حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقتُل معك في المحلّة وأنت تسمع الهاطقة لا تدراً عنه بقول ولا فعل . ولعمري يا ابن أبي طالب ، لو قمتَ في حقه مقاماً نهى الناس فيه عنه ، وتُقبّح لهم ما اهْتَبَلوا منه ما عدلَ بك مَنْ قَبَلنا من الناس أحداً ، ولحما ذلك عندهم ما كانوا

يعرفونك به من المجانبة له والبغى عليه . وأخرى أنت بها عند أولياء ابن عفان ظنين ، إيوائك قتلتته ، فهم عضدك ويدك وأنصارك وقد بلغنى أنك تنتنى من دم عثمان وتبترأ منه . فإن كنت صادقاً فادفع إلينا قتله نقتلهم به ، ثم نحن أسرع الناس إليك . وإلا فليكن بيننا وبينك السيف . والذي لا إله غيره لنطلبن قتلة عثمان في الجبال والرمال والبر والبحر حتى نقتلهم أو تلحق أرواحنا بالله . والسلام » .

وقد انتهى أبو مسلم بهذا الكتاب إلى على . فجمع له الناس في المسجد وأمر فقري عليهم الكتاب . فتصايح الناس في جنبات المسجد : « كلنا قتل عثمان ، وكلنا كان منكراً لعمله » . وكذلك رأى أبو مسلم نفسه أن أصحاب على كانوا يرون قتل عثمان صلاحاً لأمر دينهم وديارهم ويأبون أن يسلموا أحداً من قاتليه . ورأى كذلك أن علياً لو أراد أن يسلم قتلة عثمان كلهم أو بعضهم لما استطاع إلى ذلك سبيلاً . ومن أجل ذلك أبى أن يدفع أحداً إلى معاوية . فجعل أبو مسلم يقول : الآن طاب الضراب .

وأنت ترى من كتاب معاوية أنه لم يكن يريد سلماً ولا عافية ، وإنما كان يريد أن يعذر نفسه عند أصحابه من أهل الشام وعند المتردين والمتأتمين منهم خاصة . فطالب السلم والعافية لا يكتب إلى خصمه ليؤذيه ولا ليحفظه ولا ليغيظه ويثير في نفسه الموجدة والشتان .

وليس من اليسير على على أن يقرأ في كتاب معاوية اتهامه بحسد الخلفاء والبغى عليهم والتلكو في البيعة لهم حتى يضطر إليها اضطراراً ويقاد إليها كارهاً . وليس من اليسير كذلك على على أن يقرأ في كتاب معاوية اتهامه بحسد ابن عمته والبغى عليه وقطع رحمه وإغراء الناس به والقعود عن نصره حين ضيق عليه الثائرون به .

ثم ليس من اليسير على على أن يقرأ هذا التحدى الواضح والدعاء إلى أن يثبت براءته من دم عثمان بتسليم قاتليه ، فإن لم يفعل فليس بينه وبين معاوية إلا السيف .

وقد أبلغ معاوية في التحدى حتى زعم لعل أنه إن دفع إليه قتلة عثمان أسرع

وأُسرع معه أهل الشام إلى بيعته وطاعته . ومعاوية كان يعلم حق العلم أن علياً لن يقبل هذا التحدّي ولن يسلم إليه قتلة عثمان ، وهو يتحدى السلطان ويُنذره على هذا النحو . وإنما كانت سبيله ، لو قد آثر السلم والعافية ، أن يبايع ويطيع أولاً ثم يتقدّم إلى الخليفة طالباً أن ينصفه من الذين قتلوا ابن عمه ، وأن ينصف أبناء عثمان من الذين قتلوا أباهم .

ثم كان معاوية يعلم حق العلم بعد هذا كله أن علياً لو قدر على قتلة عثمان لأقاد منهم في المدينة ، حين تحدث إليه في ذلك من بايعه من المهاجرين والأنصار ، فكيف وقد صار إلى العراق وأقام بين أظهر الكثرة التي ثارت بعثمان حتى قتلته .

كل ذلك كان معاوية يعلمه ، ولكنه أراد أن يرى نفسه أمام أهل الشام وأمام المتأمنين منهم خاصة من تبعة الحرب التي لم يكن منها بُدّ . فليس غريباً بعد ذلك أن يرفض على ما طلب إليه ، وأن يردّ على كتابه مع سفيره نفسه بهذا الكتاب الذي رواه البلاذري أيضاً : « بسم الله الرحمن الرحيم . من عبد الله على أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان . أما بعد . فإن أخا خولان قدّم على بكتاب منك تذكر فيه محمداً وما أكرمه الله به من الهدى والوحى ، فالحمد لله الذي صدق له الوعد ، ويمكن له في البلاد ، وأظهره على الدين كله ، وقمع به أهل العداوة والشنآن من قومه الذين كذبوه وشنعوا عليه وظاهروا عليه وعلى إخراج أصحابه ، وقلبوا له الأمور حتى ظهر أمر الله وهم له كارهون . فكان أشد الناس عليه الأدنى فالأدنى من قومه إلا قليلاً ممن عصم الله . وذكرت أن الله جل ثناؤه وتباركت أسماؤه اختار له من المؤمنين أعواناً أيّده بهم فكانوا في منازلهم عنده على قدر فضائلهم في الإسلام ، فكان أفضلهم خليفته وخليفة خليفته من بعده . ولعمري إن مكانهما من الإسلام لعظيم وإن المصاب بهما لرؤء جليل . وذكرت أن ابن عفان كان في الفضل ثالثاً . فإن يكن عثمان مُحسناً فسيلقى ربّاً شكوراً يضاعف الحسنات ويجزى بها . وإن يكن مُسيئاً فسيلقى ربّاً غفوراً رحيماً لا يتعاضمه ذنب أن يغفره . وإني لأرجو إذا أعطى الله المؤمنين على قدر أعمالهم أن يكون قسمنا أوفر قسم أهل بيت من المسلمين . إن الله بعث محمداً صلى الله عليه وسلم فدعا إلى الإيمان بالله والتوحيد له ، فكنّا أهل البيت أول من آمن

وأنا ب. فكثنا وما يعبد الله في ربع سَكَن من أرباع العرب أحدٌ غيرنا . فبغانا قومنا الغوائل ، وهما بنا الهموم ، وألحقوا بنا الوسائط ، واضطرونا إلى شِعْب ضيق وضعوا علينا فيه المراسد . منعونا من الطعام والماء العذب ، وكتبوا بينهم كتاباً ألا يؤاكلونا ولا يشاربونا ولا يبايعونا ولا يُسنا كحونا ولا يُكَلِّمونا أو ندفع إليهم نبينا فيقتلوه أو يمشلوا به . وعزم الله لنا على مَنَعه والذب عنه ، وسائر من أسلم من قريش أخلياء مما نحن فيه ، منهم من حليف ممنوع وذو عشيرة لا تبغيه كما بغانا قومنا . فهم من التلف بمكان نَجْوَة وأمن . فكثنا بذلك ما شاء الله . ثم أذن الله لرسوله في الهجرة وأمره بقتال المشركين ، فكان إذا حضر البأس ودُعيت نَزَّال قَدَم أهل بيته فوق بهم أصحابه . فقتل عبيدة يوم بدر ، وحمزة يوم أحد ، وجعفر يوم مؤتة ، وتعرض من لو شئت أن أسميه سميتُه ، لمثل ما تعرضوا له من الشهادة . لكن أجلم حضرت وميتة أخرت . وذكرت إبطائي عن الخلفاء وحسدى لهم . فأما الله . فعاد الله أن أكون أسرته أو أعلنته . وأما الإبطاء فما اعتذر إلى الناس منه . ولقد أتاني أبوك حين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وباع الناس أبا بكر ، فقال : ” أنت أحق الناس بهذا الأمر ، فابسط يدك أبايعك “ . وقد علمت ذلك من قول أبيك . فكنت الذي أبيت ذلك مخافة الفرقه ، لقرب عهد الناس بالكفر والجاهلية . فإن تعرف من حق ما كان أبوك يعرفه تُصَب رشدك ، وإلا تفعل فسيُغنى الله عنك . وذكرت عثمان وتألبي الناس عليه . وإن عثمان صنع ما رأيت فركب الناس منه ما قد علمت وأنا من ذلك بمعزل ، إلا أن تتجنى فتجنى ما بدا لك . وذكرت قتلته بزعمك وسألني دفعهم إليك . وما أعرف له قاتلا بعينه . وقد ضربت الأمر إلى أنفه وعينه فلم أره يسعني دَفْع من قبلي ممن اتهمته وأظننته إليك . ولئن لم تنزع عن غيك وشقائقك لتعرفن الذين تزعم أنهم قتلوه طالبين لا يكلفونك طلبهم في سهل ولا جبل . والسلام .

وقد بدأ معاوية كما رأيت بالعنف في كتابه إلى علي . فكان رد علي على كتابه أقسى قسوة وأعظم شدة . لم يكد يذكر إنعام الله على نبيه بالهدى والوحي واتباع أهل بيته له حتى ذكر بغى قريش عليه ومكرها به واضطاراه مع أهل بيته ومع بني عبد المطلب إلى شِعْب ضيق من شِعاب مكة . إلى آخر ما هو معروف

من أمر الصحيفة . وعلى^١ في كل هذا يعرض بنى أمية وتأخرهم عن الإسلام واجتهادهم مع المجتهدين في التضييق على النبي ومن تبعه من أهل بيته . ثم ذكر على^٢ أن الله قد اختص بيت أهل النبي بالسبق إلى الإسلام كما اختصهم بالصبر على المكروه في شعبهم ذاك الذي اضطروا إليه . على حين كان غيرهم من المسلمين في سعة ودعة ، تمنعهم عشائريهم كما منعت تيم^٣ أبا بكر ، وكما منعت عدى^٤ عُمر ، وكما منعت أمية^٥ عثمان . أو يمنعهم حلفائهم إن لم يكونوا من قریش .

ومعنى ذلك أن أهل البيت احتملوا في الإسلام ما لم يحتمل غيرهم وما لم يحتمل أبو بكر وعمر وعثمان خاصة ، فهم لم يُحصروا ولم يُهَجروا ولم يَضيقَ عليهم في الرزق . فهم إذًا أولى الناس بالنبي^٦ وأحقهم بالأمر بعده . ثم ذكر الهجرة وما كان من القتال في سبيل الله ، وذكر أن النبي^٧ كان يقدم أهل بيته لحماية أصحابه في مواطن اليأس حتى استشهد منهم عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب يوم بدر ، وحمزة بن عبد المطلب يوم أحد ، وجعفر بن أبي طالب يوم مؤتة . وتعرض على^٨ نفسه للشهادة التي أتاحت لغيره من أهل البيت . فأهل البيت إذًا قد جاهدوا قبل الهجرة ، وجاهدوا بعد الهجرة ، كما لم يجاهد أحد غيرهم . ثم ذكر قيام الخلفاء بعد وفاة النبي فبرأ نفسه من الحسد لهم سرًّا أو جهراً ، ولم يعتذر إلى الناس من إبطائه في بيعتهم . ثم ذكر معاوية^٩ بأن أباه كان يرى حق على^{١٠} في البيعة حين أراده عليها . وقال له بعد ذلك : إن كنت ترى ما رأى أبوك من حق تُصَبِّبَ رشدك ، وإن لم تفعل يُغْنِ الله عنك . ثم ذكر عثمان وما أنكر الناس عليه وما ركبوا من أمره واعتزاله الثورة ، وبين رأيه صريحاً في عثمان ، وهو التوقف وترك أمر عثمان إلى الله يضاعف له الأجر إن كان قد أحسن ، ويغفر له الذنب إن كان قد أساء . ثم ذكر قَتْلَ عثمان ، فأنبأ معاوية أنه لا يعرف لعثمان قاتلاً بعينه بعد أن بحث واستقصى ، وأنه لا يستطيع أن يسلم إليه من أتهمهم ، لا لشيء إلا لأنه أتهمهم وظن بهم الظنون ، لأن أمور الحدود لا تستقيم إلا على الحاجة والمقاضاة وإحضار البينة ، وهذا كله لا يستقيم إلا بعد البيعة والدخول في الطاعة . ثم أنذر معاوية^{١١} بأنه ليس في حاجة إلى أن يطلب في السهل والجبل ولا في البر والبحر من يتهمهم بقتل عثمان ، لأنه سيراهم ساعين إليه طالبين له جادّين في حربه .

وكذلك أخفق سفير معاوية كما أخفق سفير عليّ من قبل ، واستبان لأهل الشام كما استبان لأهل العراق أن ليس من الحرب بُدّ . يرى أهل الشام أن يثاروا للخليفة المظلوم ، ويرى أهل العراق ومن معهم من المهاجرين والأنصار أن يُكرهوا أهل الشام على البيعة والطاعة قبل كل شيء . ويرى أهل الشام أن طاعة عليّ لا تلزمهم ، لأن الناس لم يبايعوه عن رضى منهم جميعاً ولأنه عطل حدّاً خطيراً من حدود الله ، وهو القصاص ممن قتل الخليفة المظلوم . ويرى أهل العراق ومن معهم من المهاجرين والأنصار أن كثرة المسلمين الضخمة قد بايعت عليّاً في الحرمين والمصريّن وفي مصر أيضاً ، فأصبحت طاعته واجبة وأصبح أهل الشام طائفةً باغية يجب أن تُقاتل حتى تنىء إلى أمر الله .

ولم يأت شهر ذى الحجة من سنة ست وثلاثين حتى كان عليّ قد قدّم طلائعه بين يديه وأمرهم إن لقوا أهل الشام ألاّ يبدءوهم بقتال حتى يدركهم ، وسار هو في معظم جيشه حتى انتهى وانتهت طلائعه إلى صِفِّين بعد خطوب كثيرة لسنا في حاجةٍ إلى أن نُطيل بذكرها .

وكان معاوية قد سار في جموع أهل الشام حين علم بتأهب عليّ للمسير ، وقدّم بين يديه الطلائع أيضاً . وقد انتهى قبل عليّ إلى صفين فأُنزل أصحابه أحسن منزل وأرجبه وأقربه إلى شريعة الفرات . وأقبل عليّ في جيشه الضخم فأُنزل أصحابه بإزاء أصحاب معاوية . ولكن أصحاب عليّ لم يجدوا على الفرات شريعة يستقون منها . فأرسل عليّ سفراءه إلى معاوية يطلبون إليه أن يخلّي الماء حرّاً يشرب منه الجيشان . وقد ناظر السفراء معاوية في ذلك فلم يظفروا منه بجواب . وعادوا إلى عليّ بغير طائل . ثم لم يلبث أصحاب عليّ أن رأوا معاوية يكثر من الحرس على شريعة الفرات ليقهر عليّاً وأصحابه بالظماً . يريد أن يجرمهم الماء كما حرّموا الماء عثمان حين كان محصوراً ، ويقال إن عمرو بن العاص ألحّ على معاوية في أن يخلّي بين أصحاب عليّ وبين الماء ليؤخر المناجزة ، فإن أصحاب عليّ لن يظمّوا وخصمهم راوون . ولكن عصبية بني أمية غلبت مشورة أصحاب الرأي ، وانقاد معاوية لهذه العصبية فلم يكن بدّ من أن يقتل الناس على الماء . واشتد القتال على الشريعة حتى كاد يبلغ الحرب . وأُتيح النصر لأصحاب عليّ فغلبوا خصمهم على مورد الماء ، وأرادوا أن يضطروهم إلى الظماً ويقهروهم به كما كانوا هم يريدون بهم مثل ذلك . ولكن عليّاً أبي عليهم ما أرادوا ، آثر العافية حتى لا يتعجل الحرب قبل الإعذار إلى خصمه وقبل مناظرتهم فيما بينهم من خلاف . وكره كذلك أن يظمّي خصمه والله قد أجرى النهر ليشرب منه الناس جميعاً لا يستأثر به فريق دون فريق .

وكذلك أُتيح للقوم أن يلتقوا آمنين أياماً ، يلتقون على الماء ويسعى بعضهم لبعض ، ليس بينهم قتال ولكنّ بينهم جدالاً شديداً وخصاماً عنيفاً . ثم رأى عليّ أن يُعذر إلى معاوية وأصحابه ، فاختلف السفراء بين الفريقين دون أن ينتهوا إلى صلح أو شيء يشبه الصلح . فلما استيأس عليّ من خصمه عبأ أصحابه على راياتهم وجعلت فرقتهم تخرج إلى فرق معاوية ، تخرج فرقة في هذا اليوم من

أصحاب عليّ فتخرج لها فرقة من أصحاب معاوية ، فتقتل الفرقتان نهارهما أو وجهاً من نهارهما ثم تتحاجزان . وعلىّ لا يتجاوز ذلك إلى الحرب العامة رجاء أن يثوب خصمه إلى رشدهم وأن يفيثوا إلى أمر الله ويؤثروا العافية بين المسلمين .

ومضى الأمر على هذا أياماً عشرة أو أقل أو أكثر من آخر ذى الحجة ، ثم أظّل الناس شهر المحرم ، وهو شهر حرام ، فتوادعوا شهرهم كله وآمن بعضهم بعضاً . وسعت بينهم السفراء سعيّاً متصلاً ، ولكنهم أنفقوا شهرهم كله دون أن يصلوا إلى صلح أو شيء يشبه الصلح ، واستبان لأولئك وهؤلاء في غير شك ولا لبس أن ليس بُدّ من أن يصطدم الجمعان .

ومع ذلك فقد مضى القوم على حربهم بعد شهر المحرم كما كانوا قبله ، تخرج الكتبية للكتيبة والقبيلة للقبيلة وربما خرج الرجل للرجل . وهم في أثناء هذا كله لا يختصمون بالسيف وحده وإنما يختصمون بالألسنة أيضاً . وربما كانت بين رؤسائهم الكتائب ، كالذى روى أن عمرو بن العاص كتب عن أمر معاوية إلى ابن عباس يستعينه على أن يثوب الناس إلى العافية ويكفّوا عن الحرب ويتقوا غوائلها . وردّ ابن عباس عليه ردّاً عنيفاً مؤثراً .

ثم كان القوم إذا كفوا عن القتال آخر النهار سمّروا ، كما تعودت العرب أن تسمّر ، فتناشدوا الشعر وذكروا المآثر القديمة والحديثة وذكروا بلاء من حسن بلاؤه منهم أو من عدوهم في أيامهم تلك ؛ حتى مضى صدر في شهر صفر وهم على هذه الحال لا يبلغ أحد الفريقين من خصمه أرباً . وكأن القوم سئموا هذه الحرب المتقطعة الفاترة وتعجلوا الكارثة . وكأن عليّاً سئم هذه المطاولة التي لا تغني عنه ولا عن أحد شيئاً ، وإنما تزيد الفتنة امتداداً والشر انتشاراً ، وتُضيف أحقاداً إلى أحقاد وحفيظة إلى حفيظة ، وتضيق أيامه وأيام أصحابه في قتال لا يقدّم ولا يؤخّر ، وترجئ اجتماع الكلمة والثام الشمل إلى أجل غير مسمى ولا معروف . فعبثاً أصحابه للهجوم العام . ورأى معاوية منه ذلك ففعل مثل ما فعل ، وتزاحف الجيشان العظيمان فالتقوا صباح نهارهم كله وشطراً من ليلهم دون أن يبلغ أحد من صاحبه ما كان يريد . ثم أصبحوا فاقتتلوا نهارهم كله أشدّ قتال وأعظمه نُكراً، وانكشفت ميمنة على انكشافاً بلغ الهزيمة أو كاد يبلغها ، وتضعض ما كان يليها من قلب الجيش ، وانحاز على إلى ميسرته من ربيعة ، فاستقتلت ربيعة من دونه وقال قائلاً : يا معشر ربيعة ، لا عذر لكم بعد اليوم عند العرب إن أصيب أمير المؤمنين وهو فيكم . فتحالفت ربيعة على الموت . ثم ثابت ميمنة على بفضل الأشتر ومن ثبت معه من أصحابه . فالتأم جيش على كعنه أول النهار . وأقبل الليل فلم يكف بعض القوم عن بعض وإنما مضوا في حربهم تلك المجنونة حتى استقبلوا صباح اليوم الثالث

وحتى ظهر الضعف فى جيش معاوية . وكاد أصحاب معاوية يبلغون فسطاطه ،
وهم معاوية نفسه أن يفر لولا أن ذكر قول ابن الإطسابة :

أَبْتُ لى هَمَّتْى وَأَبَى بِلَاثِى وَأَخَذَى الْحَمْدُ بِالْثَمَنِ الرِّبَاحِ
وَلِإِجْشَاى عَلَى الْمَكْرُوهِ نَفْسِى وَضَرَبْنِى هَامَةُ الْبَطْلِ الْمَشِيحِ
وَقَوْلِى كُلَّمَا جَشَأْتُ وَجَاشَتْ مَكَانَكَ تُحْمَدِى أَوْ تَسْتَرِيحِى
لَأُدْفِعَ عَنْ مَآثِرِ صَالِحَاتِى وَأُحْمِى بَعْدُ عَنْ عِرْضِ صَحِيحِ

فردّه هذا الشعرُ إلى الثبات والصبر ، كما كان يتحدث بذلك فى أيام العافية .
وارتفع الضحى والقوم ماضون فى حربهم تلك لا يريحون ولا يستريحون ، وأصحاب
على لا يشكون فى النصر . ولأنهم لئى ذلك وإذا المصاحف قد نُشرت ورفعت على
الرماح من قِبَلِ أهل الشام ، وإذا منادى أهل الشام يقول : هذا كتاب الله بيننا
وبينكم من فاتحته إلى خاتمته ، الله الله فى العرب ، الله الله فى الإسلام ، الله الله فى
الثغور . مَنْ لثغور الشام إذا هلك أهل الشام ؟ ومن لثغور العراق إذا تفانى أهل
العراق ؟

ويرى أصحاب على هذه المصاحف المنشورة ، ويسمعون هذا الدعاء إلى ما فيها
من أمر الله ، ويسمعون الدعاء إلى العافية والبقية ، فيبهر كثرتهم ما ترى وما تسمع .
وإذا الأيدى تكف عن الحرب ، وإذا القلوب تتردد ثم تذكر السِّلْمَ ثم تحبها ثم
تطمع فيها ، وإذا رؤساء الجيش من أصحاب على يسرعون إليه يدعونه إلى قبول
ما يعرض القوم . فيأبى عليهم ويبين لهم أن القوم ليسوا بأصحاب قرآن ، ولم يرفعوا
المصاحف ثائبين إلى ما فيها وإنما رفعوها كاثدين يبعون خصمهم الفتنة . ويبين
لهم كذلك أنهم لم يبتكروا رفع المصاحف ، وإنما عرفوا أنه رفع المصاحف لأهل
البصرة قبل القتال فقلّده ، وليس بعد القتال . وحين جزعوا من الحرب ولم يشكوا
فى الهزيمة . ولكن أصحاب على يلحون عليه فى الاستجابة إلى ما يُدعى إليه
من كتاب الله ، ويشددون فى الإلحاح حتى يندروا علياً بمفارقة ، ومنهم من
أنذره بتسليمه إلى معاوية .

وقوم آخرون رأوا رأى عليّ ولم ينخدعوا بكيد أهل الشام ، وقالوا : إنما حاربنا القوم على كتاب الله لا نشك في أننا على الحق ، وفي أن صاحبنا هو أمير المؤمنين ، وفي أن عدونا هم الفئة الباغية ، ولو قد شككنا في شيء من ذلك ما قاتلنا ولا استباحتنا سفك الدماء منّا ومنهم . ولكن أصحاب عليّ قد اختلفوا ، ما في ذلك شك . قوم يرون الكف عن القتال وقوم يرون المضي فيه ، وإذا وقع الخلاف بين رؤساء الجيش وبلغ هذا الحد فليس يُنتظر من الجيش نفسه خير .

ومن أجل ذلك اضطر عليّ إلى كف القتال ، ولم يكفّ الأشرّ عن المضي فيه إلا بعد جهد متصل وعزيمة مؤكدة . ثم قارب معاوية وأرسل إليه الرسل يسألونه عما أراد إليه برفع المصاحف . فأجابهم معاوية : أردتُ إلى أن نختار منا رجلا وتختارون منكم رجلا ونأمرهما أن يحكما بما في كتاب الله فيما شجر بيننا من الخلاف . وعاد الرسل إلى عليّ بجواب معاوية ، فرضيت كثرة أصحابه وسخطت قلوبهم . ونزل عليّ عند رأى الكثرة كارهاً .

وليس من اليسير أن نقطع برأى في عدد الجيشين اللذين التقيا بصَفَيْنِ واقتتلا قتالا طويلا منكرًا لم يُر مثله قط في الإسلام ، أى لم يُر مثله قط بين المسلمين . فقوم يبلغون بجيش على مئة ألف ، ويبلغون بجيش معاوية سبعين ألفاً . وقوم يتزلون بهذين الرقمين إلى أقل من ذلك . وليس من اليسير كذلك أن نحصى عدد القتلى من أولئك وهؤلاء ، وقد زعم قوم أن القتلى من أهل الشام بلغوا خمسة وأربعين ألفاً ، وأن القتلى من أهل العراق بلغوا خمسة وعشرين ألفاً .

وليس المهم الآن أن نحصى الجيشين لإحصاء دقيقاً ، ولا أن نحصى القتلى منهما لإحصاء دقيقاً وإنما المهم هو أن نلاحظ أن الخصمين قد تأهبّا كأحسن ما تكون الأهبة وأقواها ، واضطرهما ذلك إلى أن يكشفوا ثغورهما المحاذية للعدو قليلا أو كثيراً . وآية ذلك أن الروم طمعوا في الشام وهتوا بغزوها ، لولا أن معاوية وادعاهم وصانعهم واشترى كفتهم عنه بالمال . ولم تكن بإزاء ثغور العراق في الشرق دولة قوية منظمة كدولة الروم ، ولكن كثيراً من مدن الفرس تنكّرت للمسلمين وهم بالثورة لولا ما كان من رجوع على إلى الكوفة وتكلفه ضبط هذه الثغور . وإذا طال القتال بين جيشين عظيمين واشتد ، ويبلغ من القبح والشناعة ما صورّه المؤرخون وأصحاب القصص ، كشر القتلى والجرحى من الفريقين ، وإن بالغ القصص بعد ذلك في عدد أولئك وهؤلاء .

والشيء الذى لا شك فيه هو أن جماعة من خيار المسلمين وأعلامهم من أهل العراق وأهل الشام قد قتلوا في هذه الحرب ، وكان قتلهم مروّعاً لمن شهده ولن سمع الحديث بذكره بعد انقضاء الحرب ، وما زال مروّعاً للذين يقرءونه الآن في كتب القصص والتاريخ .

فقد قُتل من أصحاب معاوية عبيد الله بن عمر بن الخطاب ، قاتل الهرمزان ، كما قُتل جماعة من خيار أصحابه وأعظمهم شجاعة ونجدة وبأساً . وقتل من أصحاب على عمار بن ياسر ، وما زال قتله من الأحاديث الماثورة بين المسلمين ، فهو ابن

أول شهيدين في الإسلام . فتن أبو جهل أباه ياسراً وأمه سُمَيَّة حتى قتلها كما هو معروف . وهو الذي قال له النبي : ويحك يا ابن سُمَيَّة ، تقتلك الفئة الباغية . وقد أشفق الزبير ، كما رأيت ، من حرب عليّ حين عرف أن عماراً معه . وكان خزيمة بن ثابت الأنصاري يتبع عليّاً في صفين ولكنه لا يقاتل ، وإنما يتحرى أمر عمار ، فلما عرف أنه قد قُتل قال : الآن استبانت الضلالة . ثم قاتل حتى قتل . رأى أن أهل الشام قد قتلوا عماراً فعرف أنهم الفئة الباغية التي ذكرها النبي في حديثه ذاك . ووقع قَتْلُ عمار من معاوية وأصحابه وقعاً أليماً مروّعاً ، لم يشكّوا في أن النبي قال له : تقتلك الفئة الباغية ، وإنما حاولوا أن يخفوا علمهم بهذا الحديث . فلما لم يجدوا إلى ذلك سبيلاً تأولوه . وقال معاوية : أنحن قتلناه ؟ إنما قتله الذين جاءوا به .

ولم يحجّ أحدٌ بعمار إلى صفّين ؛ لم يستكرهه عليّ على الحرب ولا على الخروج معه ، وإنما كان عمار شيخاً قد نيف على التسعين ، شاخ جسمه ولكن قلبه وعقله وبصيرته ظلت بمأمن من الشيخوخة ، فكان شابّ الحديث ، وكان شابّ المناظرة ، وكان شابّ الجهاد . وهو الذي سلم على عائشة بعد وقعة الجمل ثم قال لها كيف رأيت ضرابنا يا أمّه ! قالت : لستُ لك بأُمّ ولستُ لى بابت . قال متضاحكاً : بل أنت أمي وأنا ابنك وإن كرهت . يريد أن القرآن قد نزل بأن أزواج النبيّ أمهات المؤمنين ، فلن تستطيع عائشة أن تغير ما نزل به القرآن . وكان عمار أشد أصحاب عليّ تحريضاً على الحرب . وكان يحارب يوماً تجاه عمرو ابن العاص وهو يرتجز :

نحن ضربناكم على تنزيله واليوم نضربكم على تأويله

ضرباً يُزيل الهامَ عن مَقِيلِه ويُدْهِلُ الخليلَ عن خليله

أو يرجع الحقُّ إلى سبيله

وكان يقول لأصحابه يومئذ مشيراً إلى راية عمرو : والله لقد قاتلت صاحب هذه الراية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرّات وهذه الرابعة وما هي بأبرهن . وكان يقول لأصحابه حين رأى بعض انكشافهم : والله لو ضربونا حتى يُبلغونا سَعَفَاتِ هَجَرٍ لعلنا أنّا على الحق وأنهم على الباطل .

ويقال إنه استسقى قبل أن يقدم على الموقعة التي قُتل فيها فجاءوه ، بشيء من لبن ، فلما رآه كَبَّرَ وقال : أنبأني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن آخر زادي من الدنيا ضَيْحٌ من لبن . ثم شربه واندفع إلى الموقعة وهو يدعو أصحابه : مَنْ رائج إلى الجنة ؟ الجنة تحت البوارق ، الماء مورود اليوم ، غداً ألقى الأحبة : محمداً وحزبه . وكان صاحب الراية في الكتيبة التي كان أمرها إلى عمار هاشم بن عتبة ابن أبي وقاص . وكان من فرسان قريش وأخيارهم وأحبهم لعليّ وأنصحهم له ، وكان أعور . فكان عمار يدفعه إلى التقدم عنيفاً به مرة فيقول : تقدم يا أعور ؛ ورفيقاً به مرة أخرى فيقول : أقدم فذاك أبي وأمي . وكان هاشم بن عتبة يهدئ عماراً ويقول له : مهلاً أبا اليقظان ، إنك رجل تستخفك الحرب وإنما أرحف زحفاً ولعليّ أبلغ ما أريد . وكان ابن عتبة مع ذلك يقاتل وهو يرتجز :

أعور يَبْغِي نَفْسَهُ مَحَلًّا قَدْ أَكْثَرَ الْقَوْلَ وَمَا أَقْلًا
وعالج الحِياةَ حَتَّى مَلَأَ لَا بُدَّ أَنْ يَقُولَ أَوْ يُفْلَأَ
أَسْلَهُمْ بِذِي الْكُعُوبِ شَلًّا

وما زال عمار يدفعه وهو يتقدم حتى قُتِلَ جميعاً .

وقُتِلَ من أصحاب عليّ جماعة كثيرة من قراء الناس وصلحائهم ، كانوا يقاتلون على بصائرهم ، وكان الناس يرون منهم ذلك فيتأثرونهم ويفعلون فعلهم . ولم يكن مَنْ قُتِلَ من أصحاب معاوية أقلّ أخطاراً في أهل الشام ممن قُتِلَ من أصحاب عليّ في أهل العراق . كان كثير من أولئك وهؤلاء يرون القتال ديناً ويتقربون به إلى الله . يذكر أهل العراق مكان عليّ من النبيّ وقول النبيّ لأصحابه : أَلَسْتُ أُولَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ؟ فلما قالوا له : بلى ؛ أخذ بيده عليّ وقال : مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ . اللهم والِ مَنْ وَالاهَ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ . ويذكرون كذلك قول الله في القرآن الكريم : (النبيُّ أُولَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ) . ثم يذكرون قول الله عز وجل : (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ

تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ .

فهم كانوا يرون أنهم حين يقاتلون مع عليّ كأنهم يقاتلون مع النبيّ نفسه جهاداً في سبيل الله . فليس الغريبُ إذاً أن يطلبوا الشهادة ويتهاكوا عليها ، وإنما الغريب أن يُحججوا أو يُدبّروا أو يتردّدوا . وكان أصحاب معاوية يرون أن بيعه عثمان في أعناقهم وأنّ الذين قتلوه قد أحدثوا في الإسلام حدثاً خطيراً ، واستحلّوا من دمه ما حرّم الله واستحلّوا من الإمامة ما لا يحلّ للمسلمين أن يفرطوا فيه ، فضلاً عن أن ينتهكوا حرمة .

وكان معاوية وأصحابه قد ألقوا في روع كثير من أهل الشام أن عليّاً يحول بينهم وبين إقامة حله خطير من حدود الله وهو القصاص ، فكان كثير منهم إذا يقاتل لا غضباً لمعاوية ولكن غضباً للدين الذي انتهكت حرمة وعُطِلت حدوده ، ولم يقيم عليّ في تقويم ما اعوج من أمره وإصلاح ما فسد من سيرة الناس فيه . فإذا أضيفت إلى هذا كله أمور أخرى لا ترجع إلى الدين ولا تتصل به ، وإنما ترجع إلى العصبية العربية التي أخذها عمر حيناً ، والتي شغلت عن نفسها بحرب العدو من الفرس والروم ، ثم فرغت لنفسها منذ شبت نار الفتنة فعادت إلى حالها في الجاهليّة الأولى ، وجعلت كثيراً من العرب يذكرون قديمهم ويريدون أن يكون حديثهم ملائماً له ، واندفعوا فيما كانوا قد نهوا عنه من التفاخر والتكاثر والاعتداد بالنفس . وترجع كذلك إلى طلب الدنيا والحرص على متاعها وأعراضها . أقول : إذا أضفت هذا إلى الدوافع الدينية التي كانت تدفع القوم إلى القتال العنيف البشع ، لم تنكر من شناعة هذه الحرب شيئاً .

غلب على قوم دينهم فقاتلوا لنصره كما يقاتل المؤمنون الصادقون ، وغلبت على قوم دنياهم فقاتلوا لاحتيازها كما يقاتل الطامعون الجاحون . وختل في أثناء هذا كله الثغور أو كادت تخلو ، فطمع أعداء المسلمين فيما لم يكن لهم أن يطمعوا فيه .

وأكاد أعتقد أن مكيدة عمرو بن العاص تلك التي كادها برفع المصاحف لم تكن من عنده نفسه ، لالأنه قلده فيها علياً فحسب ، بل لشيء آخر سراه قريباً . فقد ينبغى أن نذكر أن علياً إنما رفع المصاحف بين الصّفتين في حرب البصرة قبل أن ينشأ القتال ، يريد أن يُعذر إلى خصمه . وقد ينبغى أن نذكر أيضاً أن مكان طلحة والزبير وأم المؤمنين من النبي ؛ كان يدعو إلى أن يحتاط ويتأنى ويذكرهم بالقرآن وما فيه ، ولا يقاتلهم حتى يستيئس من استجابتهم إلى ما دعاهم إليه . فلما رشق أهل البصرة ذلك الفتى الذي أمره على فرفع المصاحف بين الصّفتين بالنبل حتى قتلوه ، قال على : الآن طاب الضراب .

فلو قد أراد أهل الشام أن يتقوا الفتنة والحرب حقاً لرفعوا المصاحف ودعوا إلى ما فيها قبل بدء القتال . ولكنهم لم يفعلوا ، وما أكثر ما ذكروا بالقرآن فلم يذكره ، وما أكثر ما ردوا سفراء على دون أن يعطوهم الرضى أو شيئاً يشبه الرضى . فما كان رفعهم للمصاحف بعد أن اتصلت الحرب أياماً وأسابيع ، وبعد أن توادع الجيشان شهر المحرم كله ، إلا كيلاً لا يتقون به الفتنة وإنما يتقون به الهزيمة .

وأكبر الظن أن بعض الرؤساء من أصحاب على لم يكونوا يخلصون له نفوسهم ولا قلوبهم ، ولم يكونوا ينصحون له ؛ لأنهم كانوا أصحاب دنيا لا أصحاب دين ، وكانوا يندمون في دخائل أنفسهم على تلك الأيام الهينة اللينة التي قضوها أيام عثمان ينعمون بالصلوات والجوائز والإقطاع .

ولست أذكر من هؤلاء إلا الأشعث بن قيس الكِنَدي ، ذلك الذي أسلم أيام النبي ثم ارتد بعد وفاته ، وألب قومه حتى ورطهم في الحرب ثم أسلمهم وأسرع إلى المدينة تائباً ، فلم يعصم دمه من أبي بكر فحسب ، ولكنه أصره إليه وتزوج أخته أم فروة . ثم نحل في أيام عمر وظهر في أيام عثمان فتولى له بعض أعماله في فارس . فلما هم على أن ينهض إلى الشام عزله عن ولايته ، ويقال إنه طالبه

بشيء من مال المسلمين ، ثم استصحبه واستصلحه . فلما رفعت المصاحف ودُعِيَ إلى التحكيم كان أشدَّ الناس على عليٍّ في الدعاء إلى قبول التحكيم .

ويجب أن نذكر أيضاً أن علياً لم ينهض إلى الشام بأهل الكوفة وبمن تابعه من أهل الحجاز وحدهم ، وإنما نهض كذلك بألوف من أهل البصرة كان منهم من وفى له يوم الجمل ، وكان منهم من اعتزل الناس في ذلك اليوم أيضاً ، وكان منهم مع ذلك كثير من الذين انهزموا بعد مقتل طلحة والزبير .

فهم إذاً كانوا عثمانيةً لا يقاتلون مع عليٍّ عن رضى وصدق ، وإنما يقاتلون معه كارهين . وهم إذاً كانوا واجدين عليه لأنه قتل منهم من قتل واضطروهم إلى الهزيمة اضطراً .

لم يكن أصحاب عليٍّ إذاً كلهم مخلصين له مؤمنين به ، وإنما كان منهم المخلص والمدخول .

وقد قدّمنا أن الفريقين كانا يلتقيان في أمن ودعة أثناء شهر المحرم الذى توادعا فيه ، ونُصيف الآن أن القتلى كثروا ذات يوم ، فطلب عليٌّ همدنة موقوتة ليدفن الناس قتلاهم . وأجيب إلى ما طلب .

وإذاً فقد كان أهل الشام وأهل العراق يلتقون ويختلطون في غير موطن . ولم يكن من العسير أن يتناجوا ولا أن يأتروا بينهم بما يشاءون . فما أستبعد أن يكون الأشعثُ بن قيس ، وهو ماكر أهل العراق وداهيتهم ، قد اتصل بعمر بن العاص ، ماكر أهل الشام وداهيتهم ، ودبروا هذا الأمر بينهم تدبيراً . ودبروا أن يقتتل القوم فإن ظهر أهلُ الشام فذاك ، وإن خافوا هزيمة أو أشرفوا عليها رفعوا المصاحف فأوقعوا الفرقة بين أصحاب عليٍّ وجعلوا بأسهم بينهم شديداً .

وقد تمَّ لهم ما دبّروا إن كانوا قد دبّروا شيئاً . واستكره الأشعثُ ومن أطاعه علياً على كف القتال ، فلم ير بداً من الإذعان لما أرادوا .

وأكبر الظن عندى كذلك أن المؤامرة لم تقف عند هذا الحد وإنما تجاوزته إلى ما هو أشد منه خطراً ، وهو اختيار الحكيمين . فلأمر ما ألحَّ الأشعثُ ومن تبعه من اليمانية في أن يختار عليٌّ أبا موسى الأشعري ، ولم يطلقوا له الحرية في

اختيار حكّم يثق به ويطمئن إليه . وهم يعلمون أن أبا موسى قد خذّل الناس عن عليّ في الكوفة حتى عزله عن عمله . فقد كان عليّ إذا مُكِّرَهاً على قبول التحكيم ومكراً على اختيار أحد الحكمين . ولم تأت الأمور مصادفة وإنما جاءت عن ائتمار وتدمير بين طلاب الدنيا من أصحاب عليّ وأصحاب معاوية جميعاً .

ومهما يكن من شيء فقد اتفق الفريقان على أن يحكّموا هذين الحكمين .
يحكّمون عمرًا من قبيل معاوية ويحكّمون أبا موسى من قبل عليّ . وأبى أصحاب
عليّ على إمامهم أن يختار ابن عباس لأنه شديد القرب منه . وأبوا عليه أن يختار
الأشتر لأن اجتهاده في الحرب كان عظيمًا وحرصه على القلب كان شديدًا . ولم
يستطع عليّ أن يقبل ما عرضه عليه الأحنف بن قيس من أن يكون مندوبه في
الحكم ، بل لم يستطع أن يجعله ثانياً لأبي موسى ؛ لأن أصحابه أبوا إلا أن يندبوا
أميرهم القديم الذي كره لهم الفتنة والذي لم يشترك في الحرب مع هذا الخصم
أو ذاك . ولم يدكروا أن عمرو بن العاص قد شارك في الحرب برأيه ولسانه
وسيفه ، بل لعلهم ذكروا ذلك ولكنهم لم يقفوا عنده ولم يلتفتوا إليه .

واجتمع المفوضون من الفريقين فكتبوا صحيفة سجلوا فيها ما اتفق عليه
الخصمان من وضع الحرب وإيثار الحكومة واختيار الحكمين وتحديد الزمان
والمكان لاجتماعهما ، وتأمينهما على أنفسهما وأموالهما مهما يكن حكمهما ، واستنصار
الامة كلها على من خالف عمّا في هذه الصحيفة .

حدّثوا هذا كله تحديدًا دقيقًا ، ولكن شيئًا واحدًا أطلقوه إطلاقًا ولم يحدّدوه
تحديدًا قريبًا أو بعيدًا ، وهو موضوع القضية التي يجب أن يفصل فيه الحكمان .
واقرا أولاً نص هذه الصحيفة كما رواه البلاذري : « بسم الله الرحمن الرحيم . هذا
ما تقاضى عليه عليّ بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان . قاضى عليّ على أهل
العراق ومن كان من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين ، وقاضى معاوية على أهل الشام
ومن كان من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين : أننا ننزل عند حكم الله ، وبيننا كتاب
الله فيما اختلفنا فيه من فاتحته إلى خاتمته ، نحبي ما أحيا ونميت ما أمات . فما وجد
الحكمان في كتاب الله فلاهما يتبعانه ، وما لم يجدها مما اختلفا فيه في كتاب الله نصًا
أمضيًا فيه السنة العادلة الحسنة الجامعة غير المفرقة . والحكمان عبد الله بن
قيس وعمرو بن العاص . وأخذنا عليهما عهد الله وميثاقه ليحكمانا بما وجدنا في

كتاب الله نصًّا ، فالـم يجده في كتاب الله مُسمًى ، عملاً فيه بالسنة الجامعة غير المفرقة . وأخذنا من على معاوية ومن الجندين كليهما ومن تأمراً عليه من الناس عهد الله ليقبلن ما قضيا به عليهما . وأخذنا لأنفسهما الذي يرضيان به من العهد ومن الثقة بالناس أنهما آمان على أنفسهما وأهليهما وأموالهما ، وأن الأمة لهما أنصار على ما يقضيان به على على معاوية ، وعلى المؤمنين والمسلمين من الطائفتين كلتيهما ، وأن على عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص عهد الله وميثاقه أن يَصْلُحا بين الأمة ولا يرداهم إلى فرقة ولا حرب ؛ وأن أجَل القضية إلى شهر رمضان ، فإن أحببنا أن يعجلها دون ذلك عَجلاً ، وإن أحببنا أن يؤخرها عن غير ميل منهما أخرها . وإن مات أحد الحكمين قبل القضاء فإن أمير كل شيعة وشيعته يختارون مكانه رجلاً ، لا يألون عن أهل المعدلة والنصيحة والإقسط . وأن يكون مكان قضيتهما التي يقضيانها فيه مكان عدل بين الكوفة والشام والحجاز ، لا يحضرهما فيه إلا من أرادا . فإن رضيا مكاناً غيره فحيث أحببنا أن يقضيا . وأن يأخذ الحكمان من كل واحد من شاء من الشهود ثم يكتبوا شهادتهم في هذه الصحيفة أنهم أنصار على من ترك ما فيها : اللهم نستنصرك على من ترك ما في هذه الصحيفة وأراد فيها إلحاداً أو ظلاماً .

وشهد من كل جند على الفريقين عشرة ، من أهل العراق : عبد الله ابن عباس ، والأشعث بن قيس ، وسعد بن قيس الهمداني ، وورقاء بن سُمى ، وعبد الله بن طفيل ، وحُجْر بن عدي الكندي ، وعبد الله بن حَجَل الأرحبي البكري ، وعقبة بن زياد ، ويزيد بن حُجَيَّة التميمي ، ومالك بن كعب الأرحبي .

ومن أهل الشام : أبو الأعور عمرو بن سفيان السُلَمي ، وحبيب بن مسلمة الفهري ، والمُخَارِق بن الحارث الزُبَيْدي ، وزَمَل بن عمرو العُدري ، وحمزة ابن مالك الهمداني ، وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد الحزومي ، وسُبَيْع بن يزيد الحضرمي ، وعلقة بن يزيد الحضرمي ، وعتبة بن أبي سفيان ، ويزيد بن الحر العبسي .

وقد رويت هذه الصحيفة من غير طريق البلاذري على شيء من الاختلاف في اللفظ ليس بذى خطر ، وعلى شيء من التقديم والتأخير ليس بذى خطر أيضاً .

ولكن الخطير كما قدّمنا هو أن الفريقين قد حدّدا في صحيفتهما كل شيء إلا هذا الموضوع الذى اختلفا فيه والذي يجب أن يقضى فيه الحكماء .

فقيم كانا يختلفان بالفعل ؟ كان معاوية يطلب بدم عثمان ويريد أن يسلم إليه على قتلة الخليفة المظلوم . وكان على لا يعرف لعثمان قاتلاً بعينه ولا يقدر على أن يسلم إلى معاوية جميع من ثاروا بعثمان حتى قُتل .

أفكان الفريقان يريدان من الحكمين أن يفصلا في هذه القضية ؟ وإذا فما بهما لم ينصّ عليها بل لم يذكر عثمان وقتلته في الصحيفة أصلاً .

وكان معاوية يرى بعد مقتل طلحة والزبير ، وبعد أن استحصد أمره واشتد بأسه أن يكون أمر الخلافة شورى بين المسلمين . وكان على يرى أنه قد بُوع كما بويح الخلفاء من قبله ، بايعه أهل الحرمين وهم أصحاب الحل والعقد ، وبايعه أهل الأمصار إلا الشام . فقد اجتمعت له إذاً بيعة الكثرة الكثيرة من المسلمين عامة ، ومن المهاجرين والأنصار خاصة ، ولم يبق لمعاوية إلا أن يدخل فيما دخل فيه الناس ، ويدخل معه أصحابه من أهل الشام ، فإن لم يفعلوا فهم الفئة الباغية التى أمر المسلمون بقتالها إن أبت الصلح وكرهت العافية حتى تنفّ إلى أمر الله . وإذا فما بال الفريقين لم ينصّ على ذلك في صحيفتهما ، بل لم يذكر الخلافة ولا الشورى في الصحيفة أصلاً . والغريب أن هذه الصحيفة التى رواها المؤرخون قد أرضت الفريقين المختصمين ، لم ينكرا فيها غموضاً ولا عمومياً ولا إبهاماً ، مع أنها من أشد ما كتب المسلمون غموضاً وعموماً وإبهاماً فيما يتصل بموضوع القضية الذى كان يجب أن يحدّد تحديداً لا لبس فيه .

وأكبر الظن أن الذين كتبوا الصحيفة من الفريقين لم يحفلوا بدقة ولا بتحديد ، وإنما كرهوا الحرب وشموا القتال وتعجلوا السلم . وكان أصحاب معاوية يكفهم أن تنحسر الحرب عنهم وأن يختلف أهل العراق . وكانت عامة أهل العراق يكفهم أن يثوبوا إلى السلم . وكان الماكرون منهم إن استقام القريض الذى افترضته آنفاً بعينهم أن تكون القضية غامضة غير بينة الحدود . يرون ذلك أنفع لمعاوية وأضر لعلى ، وأحرى أن ينيلهم من السلطان ومتاع الدنيا ما يريدون .

وهذا كله يفسر لنا ما كان ، بعد أن كُتبت هذه الصحيفة ، من الاختلاف في صفوف أهل العراق والاتلاف في صفوف أهل الشام . وأكبر الظن أن علياً ضاق بأصحابه حين رأى أنهم يعصونه في كل ما يأمرهم به أو يشير عليهم فيه ، فخلّى بينهم وبين ما أرادوا وتمثل قول دُرَيْد بن الصَّمَّة :

أمرتهم أمري بمنعرج اللوى فلم يستبينوا الرشد إلا ضحى الغد
فلما عصوني كنت منهم وقد أرى غوايتهم وأنى غير مهتد
وهل أنا إلا من غزية إن غوت غويت وإن ترشد غزية أرشد

وأكاد أشهد الأشعث بن قيس وقد استقام له كل ما أراد ، فهو جلدان مسرور لا يكتفى بالرضى والغبطة ، وإنما يأخذ الصحيفة فيمشى بها في الجيش يقرأها على الجند ويكلف من يقرأها عليهم حين تُجهد القراءة . والجند يسمعون فيرضى كثير منهم لأن الحرب قد كُفّت عنهم ، وتسخط منهم جماعة غير قليلة لأنهم يرون في هذه الحكومة وصحيفتها انحرفاً عن الدين ، ومخالفة عما أمر الله به في القرآن ، فمنهم من كان يقول : أتُحكّمون الرجال في دين الله ؟ ومنهم من كان يكتفى بهذه الصيحة التي أصبحت شعاراً للخوارج فيما بعد : « لا حكم إلا لله » . ومنهم من كان يخرج الغضب عن طوره فلا يكتفى بالقول وإنما يضيف إليه العمل ، فقد يقال إن رجلاً من هؤلاء المنكرين للحكومة كره أن يشارك أصحابه فاستل سيفه وصاح : لا حكم إلا لله . ورمى بنفسه جيش أهل الشام فقاتل حتى قُتل .

ومن المحقق أن عُرْوَةَ بن أَدِيَّة ، أخا ذلك الخارجي الذي حفظ التاريخ اسمه ، وهو مرْداس أبو بلال ، لم يكذب يسمع ما قُرئ عليه من الصحيفة حتى ثار بالأشعث يريد أن يقتله . فنفرت دابة الأشعث وأصاب سيفُ عُرْوَةَ عَجْزَهَا ، وكاد الشر أن يقع بين البمانية أصحاب الأشعث والتميمية قوم عُرْوَةَ ، لولا أن مَشَتْ وجوه تميم فاعتزلوا إليه حتى رضى .

وما ينبغي أن ندع جيش عليّ يترك صِفَتَيْنِ دون أن نبين حجة هؤلاء الذين أنكروا الصحيفة وكرهوا الحكومة ، وكان لهم بعد ذلك في تاريخ الإسلام شأن أى شأن .

وحجّتهم كانت واضحة أشدّ الوضوح وأقواه . جاء بها القرآن صريحة لا لبس فيها ، فالله عز وجل يقول : (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ . فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ . إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) .

وكان على أصحابه ، وهم كثرة المسلمين ، يرون أن معاوية وأصحابه قد بغوا . وقد أسفر على إلى معاوية ومن معه من أهل الشام فردّوا سفراءه وأبوا أن يكون بينه وبينهم إلاّ السيف . ثم سبق معاوية وأصحابه إلى الماء فأثروا به أنفسهم وأرادوا تظمئ على وأصحابه ، فاقتتل الفريقان على الماء حتى خلص لعلّ . ثم أذن لمعاوية وأصحابه أن يردوا وأن يشربوا . فهاتان طائفتان من المؤمنين قد اقتتلوا .

ثم أرسل على سفراءه إلى معاوية يعرضون عليه أن يدخل في الطاعة وألا يفرق المسلمين ، فلم يجدوا عنده خيراً . فاقتتلوا أياماً ثم توادعوا شهر المحرم . وحاول على وأصحابه الصلح فلم يجدوا من أهل الشام استجابة إليه . فاقتتلوا في صفر . وكان يجب أن يَمْضُوا فِي الْقِتَالِ بِحُكْمِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ حَتَّىٰ يَفِءَ مُعَاوِيَةُ وَأَهْلُ الشَّامِ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ ، وَحِينَئِذٍ تُكَفَّ عَنْهُمْ الْحَرْبُ وَيَرْفَعُ عَنْهُمْ السَّيْفُ وَيَصْبَحُونَ لِحَصْمِهِمْ أَوْلِيَّاءَ ، وَيَجِبُ الْإِصْلَاحُ بَيْنَ الْأَخَوِينَ .

وقد كاد جيش على أن يظفر بالطائفة الباغية ويضطرها إلى أن تفيء إلى أمر الله ، ولكن المصاحف تُرفع ، وإذا الحرب تُكفّ ، وإذا القوم يدخلون في حكومة غامضة مبهمّة لا حظّ لها من وضوح أو جلاء . فلم يخطئ الذين قالوا « لا حكم إلاّ لله » إذاً . وحكم الله هو أن يستمر القتال حتى يخضع معاوية وأصحابه . وليس أدلّ على ذلك من أن عليّاً نفسه ، وهو الإمام ، أبى أن ينخدع برفع المصاحف ، وقال : إن معاوية ورهطه الأذنين ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن ، وإنما هم يكيّدون ويخادعون ويتقون حرّ السيف . فقد كان الإمام إذاً يرى ألاّ حكم إلاّ لله ، وأن السبيل إلى حكم الله هو القتال حتى يذعن أهل الشام ، ولكن كثرة أصحابه لم تذهب مذهبه واستكرهته على غير ما أحب ، فكانت هذه الحكومة .

إلى هنا يظهر في غير لبس أن الذين حكموا لم يخطئوا وإنما التزموا أمر القرآن والتزموا رأى الإمام أيضاً . ويقال إنهم ألحوا عليه في أن يمضى بهم في القتال حتى ينفذ حكم الله . ولكن علياً رآهم قلة قليلة ، ورأى أنه إن قبل مشورتهم أوقعهم بين عدوهم من أهل الشام وأصحابهم من أهل العراق ، فألقى بأيديهم إلى الهلكة ، ولذلك أبى عليهم وجعل يرفق بهم ويهدئهم ، ويدعوهم إلى اختيار ما فيه لهم ولأصحابهم العافية .

وهنا يبدأ خطأ هؤلاء الذين حكموا : كانوا على صواب حتى شاوروا الإمام فنصح لهم واستأنى بهم وأمرهم بالقصد ، وهم ليسوا أعلم بالقرآن من علي ولا أحفظ منه للسنة ولا أبصر منه بالمصلحة . وقد ينبغي أن يترك للإمام شيء من حرية يُمضى به الأمر بين رعيته . فهذه كثرة أصحابه تطالبه بالسلم والحكومة ، وهذه قلة أصحابه تطالبه بالحرب ورفض الحكومة ، وأولئك وهؤلاء يركبون رؤوسهم ويُغلقون فيما يذهبون إليه . وليس للإمام خيار إلا أن يمضى مع الكثرة إلى السلم والحكومة ، والأمل في صلح يحقن الدم ويجمع الشمل . أو يمضى مع القلة إلى الحرب واليأس المأساوي . وقد أثر المضى مع الكثرة ، فكان على القلة أن تؤثر ما آثرت محتفظة برأيها منتظرة مع الإمام ، فإن كان الصلح المقنع فذاك ، وإن لم يكن رجعت الكثرة إلى رأى القلة وعادوا جميعاً إلى الحرب .

ولكن كلا الفريقين من الكثرة والقلة أبى أن يتبع إلا رأيه ، وانحاز علياً إلى الكثرة كارهاً . ولم يمض يومان على كتابة الصحيفة ، أنفقهما القوم في دفن القتلى حتى أذن مؤذن علي في أصحابه بالرحيل عن صفين ، فرجعوا إلى الكوفة شراً مرجع . خرجوا منها أشد ما يكونون مودة وإلفاً وتصافياً ، وعادوا إليها أشد ما يكونون مودة وفرقة واختلافاً ، يتشائمون ويتضاربون بالسياسة ، تقول القلة للكثرة : خالفتم أمر الدين وانحرفتم عن حكم القرآن وحكمتم الرجال فيما لا حكم فيه إلا لله . وتقول الكثرة للقلة : خالفتم الإمام وفرقتم الجماعة وابتغيتموها عوجاً . ثم لم يدخلوا الكوفة جميعاً كما خرجوا منها جميعاً ، وإنما انحازت المحكمة إلى حروراء فاعتزلوا فيها . وكانوا ألوفاً يصل بها المكثرون إلى اثني عشر ألفاً ويهبط بها المقاتلون إلى ستة آلاف . وقد اعتزلوا في حروراء فانسبوا إليها . وأذن مؤذنهم ألا

إنّ على الحرب شَبَث بن رُبْعَى التيمي ، وعلى الصلاة عبد الله بن الكوّاء
 اليشكريّ ، والبيعة لله عز وجل على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

ومنذ ذلك اليوم نشأ في الإسلام حزب جديد كان له في تاريخه أثر بعيد ،
 ودخل على الكوفة مُنْقَلِبُهُ من صفّين كما دخلها مُنْقَلِبُهُ من البصرة . فلم ير في
 مدخله هذا كما لم ير في مدخله ذاك فرحاً بقدومه ولا ابتهاجاً ببقائه ، وإنما رأى في
 مدخله هذا كما رأى في مدخله ذاك لوعة وحسرة وبكاء . إلا أن ما رأى من ذلك
 بعد عودته من صفّين كان أكثر كثرة وأشد نكراً ، فقد كان قتلى صفّين بالقياس
 إلى قتلى يوم الجمل أضعافاً وأضعافاً .

والغريب أن المؤرخين الذين أكثروا من ذكر ابن السوداء عبد الله بن سبأ وأصحابه حين روي أمر الفتنة أيام عثمان ، وأكثروا من ذكرهم بعد مقتل عثمان قبل أن يشخص عليّ من المدينة للقاء طلحة والزبير وأمّ المؤمنين . ثم أكثروا من ذكرهم حين كان عليّ يسافر إلى طلحة والزبير وأمّ المسلمين في الصلح . ثم زعموا أنهم أثمروا على حين غفلة من عليّ وأصحابه بإنشأ القتال . ثم زعموا أنهم أنشأوا القتال فجاءة حين التقى الجمعان عند البصرة وورطوا المسلمين في شر عظيم - الغريب أن هؤلاء المؤرخين قد نسوا السبئية نسياناً تاماً ، أو أهملوها إهمالاً كاملاً حين روي حرب صفين .

فابن السوداء لم يخرج مع عليّ إلى الشام ، وأصحاب ابن السوداء خرجوا معه ولكنهم كانوا أنصح الناس له وأوفى الناس بعهد وأطوع الناس لأمره . لم يأتروا ولم يسعوا بالفساد بين الخصمين ، وإنما سمعوا وأطاعوا وأخلصوا الإخلاص كله ، حتى إذا رفعت المصاحف خرج بعضهم مع المحكمة الذين أنكروا الصحيفة وما فيها ، كحرقوص بن زهير ، وأقام بعضهم على طاعة عليّ ، وإن أنكر الصحيفة وكره الحكومة كالأشتر .

وأقلّ ما يدل عليه إعراض المؤرخين عن السبئية وعن ابن السوداء في حرب صفين أن أمر السبئية وصاحبهم ابن السوداء إنما كان متكلفاً منحولاً ، قد اخترع بأخرة حين كان الجدل بين الشيعة وغيرهم من الفرق الإسلامية . أراد خصوم الشيعة أن يدخلوا في أصول هذا المذهب عنصراً يهودياً إمعاناً في الكيد لهم والتيل منهم . ولو قد كان أمر ابن السوداء مستنداً إلى أساس من الحق والتاريخ الصحيح لكان من الطبيعي أن يظهر أثره وكيدته في هذه الحرب المعقدة المعضلة التي كانت بصفتين ، ولكان من الطبيعي أن يظهر أثره حين اختلف أصحاب عليّ في أمر الحكومة ، ولكان من الطبيعي بنوع خاص أن يظهر أثره في تكوين هذا الحزب الجديد الذي كان يكره الصلح وينفر منه ويكفر من مال إليه أو شارك فيه .

ولكننا لا نرى لابن السوداء ذكرًا في أمر الخوارج . فكيف يمكن تعليل هذا الإهمال ، أو كيف يمكن أن نعلّل غياب ابن سبأ عن وقعة صفين وعن نشأة حزب المحكمة .

أما أنا فلا أعلل الأمرين إلا بعلّة واحدة ، وهي أن ابن السوداء لم يكن إلا وهماً ، وإن وُجد بالفعل فلم يكن ذا خطر كالذي صورّه المؤرخون وصوّروا نشاطه أيام عثمان وفي العام الأول من خلافة عليّ . وإنما هو شخص ادّخره خصوم الشيعة للشيعة وحدهم ولم يدّخروه للخوارج ، لأن الخوارج لم يكونوا من الجماعة ولم يكن لهم مطمع في الخلافة ولا في الملك ، وإنما كانوا قومًا يثرون بكل خلافة وينتقصون على كل ملك ، ويحاربون الخلفاء والملوك ما وجدوا إلى حربهم سبيلاً ، ثم هم لم يكونوا حزباً باقياً متصلاً عظيم الخطر ، ولا سيما بعد أن انقضى عصر بني أمية ، وإنما ضعف أمرهم وقُلّ حدّهم بعد أن تقدم الزمان بدولة بني العباس . وبقي مذهبهم معروفاً بين المتكلمين ، ولكنه اتخذ في الحياة العملية أطواراً مختلفة قد نعرض لها في غير هذا الجزء من هذا الكتاب .

فلم يكونوا إذاً حزباً تحتاج خصومته إلى الجدل الشديد المتكلف الذي يغيّضهم إلى الناس ويزهّد فيهم أصحاب التقى والورع ، كما كان أمر الشيعة الذين ظلوا ينازعون الملوك والخلفاء سياسة المسلمين إلى الآن .

أمّا البلاذريّ فقد رأينا فيما سبق من هذا الكتاب أنه لم يذكر ابن السوداء ولا أصحابه السبئية في أمر عثمان ، وهو كذلك لم يذكره في أمر عليّ إلا مرة واحدة في أمر غير ذي خطر ، إذ جاء عليّاً مع آخرين يسألونه عن أبي بكر فردّهم ردّاً عنيفاً لأنّما لهم على تفرغهم لمثل هذا ، على حين كانت مصر قد فتحت وقتلت فيها شيعة عليّ .

وكتب عليّ كتاباً يذكر فيه ما صارت إليه الأمور بعد تخاذل أهل العراق وأمر أن يقرأ هذا الكتاب على الناس لينتفعوا به .

قال البلاذريّ : وكانت عند ابن سبأ منه نسخة حرّفها ، وابن سبأ عند البلاذريّ ليس ابن السوداء ، وإنما هو عبد الله بن وهب الهمدانيّ .

والبلاذريّ يروى هذا الخبر كله متحفظاً متوخياً للصدق ما استطاع ، وهو

كثيراً ما يروى بعض الأحاديث ثم يُعقَّب عليها بما يظهر الشك فيها ، لأنها من اختراع أهل العراق .

والواقع أن الخصومة بين الشيعة وأهل الجماعة قد اتخذت ألواناً من الجدل والإذاعة ونشر الدعوة بعد أن استقام الأمر لبني العباس ، كثر فيها المكر والكيد والاختراع ، بحيث يجب على المؤرخ المنصف أن يحتاط أشد الاحتياط حين يصور هذه الفتن في عهدها الأول . وأى شيء أبسر من أن يكذب أهل الشام على أهل العراق ، ومن أن يكذب أهل العراق على أهل الشام ولا سيما بعد أن يمضي الزمن ويبعد العهد ويصبح التحقق من الوقائع الصحيحة عسيراً .

والذين استباحوا لأنفسهم أن يضعوا الأحاديث على النبي وأصحابه لا يتحرجون من أن يستبجحوا لأنفسهم وضع الأخبار على أهل الشام والعراق . ومؤرخ هذا العصر الذى نحاول تصويره ممتحن أعسر الامتحان وأشق من ناحيتين :

إحدهما ناحية القصاص الذين كانوا يتحدثون بأمر الفتن في البصرة والكوفة فيرسلون خيالهم على سجيته ويتعصبون للقبائل المختلفة من العرب ، ولعلمهم كانوا يأخذون المال من أولئك وهؤلاء ليحسنوا ذكركم ويعظموا أمرهم ويذكروا لهم من المآثر ما كان وما لم يكن ، ويرووا في هذه المآثر من الشعر ما قيل وما لم يقل . ولذلك كان كل الناس شعراء يوم الحمل ويوم صيفين ، ولذلك رويت الأخبار التي لا تستقيم في العقل .

فذلك الفتى الذى أمره على برفع المصحف لأهل البصرة يوم الحمل ، يأخذ المصحف بيمينه ، فإذا قُطعت أخذه بشماله ، فإذا قُطعت أخذه بأسنانه أو بمنكبيه حتى يُقتل .

ورجل آخر يُصرع وتصيبه ضربة قاتلة فينشد الشعر وهو محتضر يدم به هذا ويمدح به ذاك ؛ إلى غير ذلك من الأخبار والأشعار التي يظهر فيها التكلف والاختراع .

والناحية الثانية هي ما كان من أصحاب الجدل ، ومن أولئك الذين أمدهم بالأخبار والأحاديث يؤيدون بها مذاهبهم وآراءهم . ويزداد الأمر في هذه الناحية تعقيداً وعسراً لأنه يتصل بالدين ، فالجدال بين الفرق لم يكن عند القدماء

جدالاً في أمور الدنيا ، وإنما كان جدالاً في أصول الدين وفيما ينبئ عليها من الفروع . فكان من اليسير أن يتهم المجادلون خصومهم بالكفر والفسق والزندقة والإلحاد ، وأن يشتعوا عليهم ماشاء الله مما يصح لهم من الحديث والسير وما يبتكر لهم ابتكاراً .

ومهما يكن من شيء فالبلاذري لا يذكر ابن السوداء وأصحابه في شيء من الفتنة أيام عثمان وأيام علي . والطبري ورؤاته الذين أخذ عنهم والمؤرخون الذين أخذوا عنه فيما بعد ، يذكرون ابن السوداء وأصحابه في أمر الفتنة أيام عثمان وفي العام الأول من أيام علي ثم ينسونهم بعد ذلك . والمحدثون وأصحاب الجدل متفقون مع الطبري وأصحابه فيما ذهبوا إليه . إلا أن المحدثين وأصحاب الجدل ينفردون من دون الطبري وأصحابه بشيء آخر ، فيزعمون أن ابن السوداء وأتباعه ألهوا علياً وأن علياً حرقهم بالنار . ولكنك تبحث عن هذا في كتب التاريخ فلا تجد له ذكراً . فلسنا نعرف في أي عام من أعوام الخلافة القصيرة التي وليها علي كانت فتنة هؤلاء الغلاة . وليس تحريق جماعة من الناس بالنار ، في الصدر الأول للإسلام ، وبين جماعة من أصحاب النبي ومن صلحاء المسلمين ، بالشيء الذي يغفل عنه المؤرخون فلا يذكرونه ولا يوقتونه ، وإنما يهملونه إهمالاً تاماً .

وكل ما رواه المؤرخون هو ما ذكره البلاذري في حديث قصير وقع إليه من أن قوماً ارتدوا بالكوفة فقتلهم علي . وحكمهم الإسلام فيهن ارتدوا معروف ، وهو أن يستتاب فإن تاب حقن دمه ، وإن لم يتب قُتل . فلا غرابة إذاً في أن يقتل علي نفراً ارتدوا ولم يتوبوا ، إن صح هذا الخبر . وإن كان البلاذري لم يُسم أحداً ولم يوقت لهذه الحادثة وقتاً ، وإنما رواها مطلقة لإطلاق من لا يطمئن إليها .

فلندع إذاً ابن السوداء هذا وأصحابه ، سواء أكان أمرهم وهماً خالصاً أم أمراً غير ذي خطر بُولغ فيه كيداً للشيعة . ولنعد إلى علي وقد استقر بالكوفة ، وإلى المحكمة وقد استقرت بحجرواء .

فلم يكن على أصحابه مطمئنين إلى خروج هذه الخارجة التي انتبذت من الجماعة مكانها بجرواء . ولم تكن هذه الجماعة نفسها مطمئنة الاطمئنان كله إلى ما هي مستقبله من أمرها . وآية ذلك أنهم أقاموا على حربهم شَبَث بن رِبْعَى التميمي ، فلم يلبث إلا قليلاً حتى رجع إلى الكوفة وأقام مع الجماعة على ما كانت مقيمة عليه . وكان على يرجو أن يستصلح هؤلاء الناس . وكان هؤلاء الناس أنفسهم يأملون أن ينتهي الأمر بينهم وبين قومهم إلى مخرج من هذا المأزق الذي تورطوا فيه . فكانوا يوفدون وفودهم إلى على يفاوضونه وينظرونه ويدعونه إلى استئناف القتال مع عدوهم من أهل الشام . وكان على يرد على أولئك الوفود بأنه لم يكره القتال وإنما هم الذين كرهوه وجزعوا منه ، وبأنه قد أعطى معاوية وأصحابه ميثاقاً على القضية . فليس ينبغي له إلا أن ينزل عند ما أعطى من الميثاق . وكانت الوفود ترجع إلى أصحابها بما سمعت من كلام على فيزداد إصرارهم على المقاطعة والمخاصمة . ثم أرسل إليهم على عبد الله بن عباس في جماعة من أصحابه . فناظرهم تلك المناظرة المشهورة عند أهل الفرق وأصحاب الكلام . سألهم ماذا نقموا من أمير المؤمنين . فقالوا : تحكيمه الحكيمين . فقال ابن عباس : إن الله قد أمر بالتحكيم في الصيد الذي يُصيبه المحرم ، فقال : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْياً بِالْغِ كَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَاماً لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتقام) .

وأمر بتحكيم حكيمين بين الزوجين إن خيف بينهما الشقاق فقال : (وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيماً خَبِيراً) .

فَالله إِذَا قَدْ حَكَمَ الرِّجَالُ فِي الْأُمُورِ الْيَسِيرَةِ فَكَيْفَ بِالْأُمُورِ الْكِبَارِ الَّتِي تَمَسُّ
اجْتِمَاعَ الْأُمَّةِ وَحَقْنَ الدِّمَاءِ .

وكان ردّ الخوارج عليه مُتَقَنّاً حاسماً فقالوا : إنّ ما نص الله عليه من الأحكام
لا تجوز المخالفة عنه ، وما أذن للناس فيه في الرأي جاز لهم أن يجتهدوا فيه برأيهم .
ألا ترى إلى أمر الله في الزاني والسارق وقاتل النفس المؤمنة بغير حقها ، فليس
للإمام أن يخالف عن هذا الأمر ولا أن يغير فيه ، وأمر الله في معاوية وأصحابه
واضح في آية الطائفة الباغية ، فلم يكن لعلّ أن يغيّره وإنما كان الحق عليه أن
يمضي في قتال هؤلاء البُغاة حتى يفيثوا إلى أمر الله .

وتقدّم صَعَصَعَةُ بن صُوحان من أصحاب ابن عباس فوعظهم ونحوّهم الفتنة .
فيقال إن قوماً منهم نحو ألفين عادوا إلى الكوفة مع ابن عباس . ويقال إن عليّاً
أرسل ابن عباس وأمره ألا ينظر القوم حتى يلحقه ، فعمّجّل ابن عباس هذه
المناظرة وأدركه عليّ ، وقد كاد القوم يظهرون عليه ، فأخّره وتقدّم فنظر القوم
حتى ردّهم إلى الصواب .

وأنا أرجّح أنّ عليّاً اكتفى أول الأمر بإرسال ابن عباس في جماعة من
أصحابه ، فلما رأى أنهم لم يَغْنُوا الغناء الذي كانوا يرجوه ذهب بنفسه إلى الخوارج ،
بعد أن أرسل إليهم في أن يَسْتَدْبُوا للمناظرة اثني عشر رجلاً منهم ، ويأتى
هو في مثلهم . ثم خرج عليّ حتى أتى فسطاط يزيد بن مالك الأُرْجَبِيّ ،
وكان الخوارج يعظمونه ويُطِيفُونَ به . فصلى في الفسطاط ركعتين ثم تقدّم
فنظر الناس . سمع منهم حجّتهم وهي واضحة قد قدّمتها من قبل غير مرة ، ثم
ردّ عليهم بما تعود أن يقول دائماً من أنه لم يكره القتال ولم يدعُ إلى تركه ، وإنما
كرهه أصحابه واستكروهه على وضع الحرب كما استكروهه على قبول الحكومة .
وكأنّ الخوارج قبلوا منه أن يُدْعَن حين استكروهه أصحابه على ترك القتال ، ولكنهم
لم يفهموا كيف استكروهه على قبول الحكومة . فهو لا يستطيع أن يقاتل وحده
ولا يستطيع أن يقاتل بالقلّة من أصحابه حين ينخزل عنه أكثرهم . ولكنه في رأيهم كان
يستطيع — لا أدري كيف — أن يرفض الحكومة وليس لأحد أن يكرهه عليها .

فردّ عليهم بأنه كره أن يتأول الناس عليه قول الله عز وجل : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ) .

كما كره أن يتأول الناس عليه آية التحكيم في الصَّيْد وآية التحكيم في الشقاق . وقالوا : فلمَ لم تُثبت في الصحيفة أنك أمير المؤمنين ؟ أترك شككت في إمرتك ؟ قال عليّ : فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم محامٍ من صحيفة الحُدَيْبِيَّة وصفه بأنه رسول الله وما شكّ في نبوته ولا في رسالته .

ثم عاد عليّ إلى أمر الحكّامين فقال : إنه أخذ عليهما العهد أن يحكما بما في كتاب الله . فإن وقّيا بما أعطيا من العهد فالحكم له ، ما في ذلك شك . وإن خالفا عما في كتاب الله فلا حكم لهما . وليس بُدّ حيثنذ من النهوض لحرب أهل الشام . وكأن القوم قد تأثروا بحجج عليّ ورأوا منه مقاربة شديدة لهم . وأحس عليّ ذلك فأبلغ في مقاربتهم وقال : « ادخلوا مصركم رحمكم الله » . فدخلوا معه عن آخرهم . ولكنهم دخلوا وبينهم وبين عليّ شيء من سوء التفاهم كما يقال الآن ، يرى عليّ أنه قد أقنعهم بقبول الحكومة وانتظار ما ينتهي إليه الحكمان . ويرون هم أن عليّاً قد قاربهم أشد المقاربة ، وأنه لا ينتظر إلا أن يستريح الجيش ويسمن الكراع ويجدد السلاح ثم ينهض بهم إلى علوهم .

وقد جعلوا يتحدّثون بذلك في الكوفة حتى شاع ذلك بين الناس . ولعله تجاوز الكوفة وانتهى إلى أهل الشام بواسطة عيونهم الذين كانوا يقيمون بين أظهر الكوفيين . فقد جاء رسول معاوية يستعجز عليّاً الوفاء ويحذره أن يلفته عنه أعراب بكر وتميم . وجعل عليّ يكذب ما أرجفت به المحكمة من عدوله عن الحكومة .

ثم أشخص أبا موسى إلى مكان الحكومة وأرسل معه أربعمائة من أصحابه عليهم شُريح بن هانئ ، ومعهم ابن عباس يصلي بهم . فعاد الأمر بينه وبين المحكمة إلى الفساد . جعلوا يقاطعون في الخطبة محكمين من جوانب المسجد ،

وجعل عليّ يقول - كلما سمع قولهم « لا حاكم إلا الله » - كلمة حقّ أريد بها باطل .
 وقطع بعضهم على عليّ خطبته تالياً قول الله عز وجل : (لَيْسَ أَشْرَكَكَ لِيَحْبَطَنَّ
 عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) فأجابه عليّ بآية أخرى : (فاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ
 حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ) . وجعل الأمر يُمعن في الفساد بين
 عليّ وبينهم حتى اعتزلوه مرة أخرى ، وخرجوا مغاضبين قد أكفروه وأكفروا
 معاوية وانتبلوا محاربين . وجعل عليّ يقول : إن سكتوا تركناهم وإن تكلموا
 حاججناهم وإن أحدثوا فساداً قاتلناهم .
 ثم لم يلبثوا أن أحدثوا الفساد في الأرض فكان القتال .

واجتمع الحكماء في دومة الجندل أو في أذرح ، أو في دومة الجندل أولاً ثم في أذرح بعد ذلك ، على اختلاف في ذلك كثير . ولكنهما اجتمعا وشهدهما أربعائة من أصحاب علي ، فيهم عبد الله بن عباس وأربعائة من أصحاب معاوية . وبعض المؤرخين يزعم أن معاوية كان من أصحابه ، أو كان منهم غير بعيد . ودعا الحكماء إلى شهود أمرهما جماعة من الذين اعتزلوا الفتنة منذ أولها فيهم عبد الله بن عمر . ومن الذين اعتزلوا الفتنة بأخرة فلم يشهدوا صفين كعبد الله ابن الزبير . ودعوا سعد بن أبي وقاص فلم يستجب لهم على كثرة ما ألح عليه أحد أبنائه . ودعوا سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل فلم يستجب لهم أيضاً . ثم أخذ الحكماء في أمرهما ، ولم تكن مفاوضاتهما على ملأ من الناس ، وإنما كان كل واحد منهما يخلو إلى صاحبه فيديران الأمر بينهما . والغريب أن مقامهما في مكان التحكيم قد طال ، وتفاوضهما في أمره قد كثر . ولكن المؤرخين لا يروون من ذلك إلا أطرافاً مقتضبة فيها كثير من التناقض والاختلاف . وليس لذلك مصدر إلا أن الوثيقة التي جعلت إليهما الحكم في القضية كانت غامضة غير مبينة . وقد استيقن الحكماء فيما يظهر أنهما مفوضان في أن يتناظرا في كل ما اختلف الناس فيه ، ثم يقضيان بعد ذلك برأي عدل ملائم لما في كتاب الله ولما في السنة الجامعة غير المفرقة . فاتفقا أولاً على أن عثمان قتل مظلوماً ، وعلى أن معاوية هو وليّ دمه ، فمن حقه إذاً أن يطالب بالقصاص من قاتليه . ولكن إلى من ينبغي أن يطلب معاوية هذا القصاص ؟ أيطالبه من علي ، وهو يتهمه في التأليب على عثمان والتخذيل عنه ؟ أم يأخذه بنفسه ؟ فإذا فهي الحرب التي أمر الحكماء ألا يردّا المسلمين إليها . وإذا فلا بدّ من اختيار إمام يرضاه الناس ويستطيع معاوية أن يطلب إليه إنفاذ قول الله عز وجل : (ومن قُتِلَ مظلوماً فَقَدْ جَعَلْنَا لوليِّهِ سُلْطَاناً فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُوراً) . ويقول المؤرخون إن عمرو بن العاص اقترح أن يكون هذا الإمام معاوية

نفسه . وما أكاد أصدق هذا ، فما أرى أن عمرأ كان يستطيع ، بعد أن أثبت أن معاوية هو ولي عثمان ، أن يختاره للخلافة ليطلب إلى نفسه إنفاذ أمر الله ، ولينفذه بعد ذلك فيُقيد من قتلة عثمان ويكون خصماً وحكماً .

وقد يقال : لو قبل اقتراح عمرو ذاك وأصبح معاوية إماماً لتنحى عن المطالبة بدم الخليفة المظلوم لأبناء عثمان أنفسهم . ولكن قوة معاوية إنما كانت تأتيه من النهوض في أمر عثمان ، فلو قد تنحى عنه لما استطاع أحد أن يفهم لماذا صار إماماً ، ولم يكن في ذلك الوقت خير الأحياء من أصحاب النبي . فقد كان منهم نفرهم أعظم منه فضلاً وسابقة ، وأحسن منه بلاء وأقرب منه مكاناً من رسول الله .

كان هناك سعد بن أبي وقاص من أصحاب الشورى ومن العشرة الذين شهد لهم رسول الله بالجنة . وكان هناك سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل أحد أولئك العشرة أيضاً . ثم كان هناك عبد الله بن عمر ، الطيب ابن الطيب ، كما كان أبو موسى يقول .

أنا إذاً أستبعد أن يكون عمرو قد رشح معاوية . ومهما يكن من شيء فالذين يروون هذا الترشيح يروون كذلك أن أبا موسى قد رفضه . وفضل عليه علياً لسابقته وبلائه ومكانه من النبي .

ويقال كذلك إن أبا موسى جاء باقتراح معارض لاقتراح عمرو ، فذكر الطيب ابن الطيب عبد الله بن عمر ، ورأى أن في استخلافه إحياء لذكر عمر . ولكن عمرأ رفض هذا الاقتراح ، لأن عبد الله لم يكن صاحب بأس ولا بطش ولا قوة على النهوض بهذا الأمر . وأكبر الظن أن عمرأ ذكر أبا موسى بأن عمر نفسه قد أحضر ابنه الشورى ولم يجعل له من الأمر شيئاً ، وبأن رأى عمر في ابنه معروف ، وقد كان يقول : إنه لا يحسن يطلق امرأته .

ويتزيد الرواة من أهل العراق فيزعمون أن عمرأ لقي عبد الله بن عمر وخلأ إليه وعرض عليه الخلافة إن أعطاه مصر . فأبى عبد الله أن يشتري الخلافة بالرشوة ويعطى الدنية في دينه .

وما أرى إلا أن هذا غلوّ دُفع إليه الذين أبغضوا عمرأ من أهل العراق . والشئ المحقق هو أن الحكمين لم يتفقا على رجل يرشحانه للخلافة ، فاتفقا عن اقتراح

أبى موسى أو عن اقتراح عمرو على أن يخلعوا من هذا الأمر علينا ومعاوية جميعاً ، وأن يتركوا للأمة أمرها شورى بينها تختار له من تشاء . ثم لم يضعوا نظاماً لهذه الشورى ولا شيئاً يشبه النظام . ولم يقدروا أن الأمة ستختلف حين تستقبل أمرها ، فينحاز أهل العراق إلى على وينحاز أهل الشام إلى معاوية ، ويتبع أولئك وهؤلاء من مال إليهم من المسلمين . وربما نهض أهل الحجاز فاختروا سعد بن أبى وقاص ، أو سعيد بن زيد ، أو عبد الله بن عمر ، أو غيرهم من أصحاب النبي من المهاجرين . لم يفكروا فى شيء من ذلك ولم يحتاطوا له ، وإنما اكتفوا بما انتهى إليه من خلع الرجلين وردّ سلطان الأمة إليهما .

وهنا تأتى المشكلة الخطيرة التى اتفق المؤرخون عليها ، لم يكذب شذ منهم أحده . فقد ظهر الحكمان للناس وأعلنا أنهما قد اتفقا على ما فيه الرضى للمسلمين . ثم قدّم عمرو أبى موسى ليبدأ بإعلان ما اتفقا عليه . وكان عمرو — فيما يقال — يظهر دائماً تقديم أبى موسى وإكباره ، لسبقه إلى صُحبة النبيّ ولسنّه أيضاً . ويقال كذلك إن ابن عباس أشفق من خلداع عمرو فأشار على أبى موسى أن يتأخر ، حتى إذا تكلم عمرو استطاع هو أن يتكلم بعده . ولكن أبى موسى لم يسمع لابن عباس ، وإنما قام فحمد الله وأثنى عليه ثم أعلن أنهما قد اتفقا على خلع على ومعاوية وردّ الأمر شورى بين المسلمين . وأمر الناس أن يستقبلوا أمرهم ويختاروا لخلافتهم من يرضون . ثم قام عمرو فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن هذا قد خلع صاحبه وأنا أخلعه مثله ، ولكنى أثبت صاحبي . فقال له أبو موسى : ما لك ، لا وفقك الله ، غدرت وفجرت . إنما مثلك كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث . وقال له عمرو : إنما مثلك كمثل الحمار يحمل أسفاراً .

وماج القوم ، فأقبل شريح بن هانئ رئيس الوفد من أصحاب على فقتل عمراً بسوطه . وقام محمد بن عمرو فقتل شريحاً بسوطه ، وأقبل الناس فحجزوا بينهما . وانطلق أبو موسى فركب راحلته ورمى بها مكة . وعاد أهل الشام إلى معاوية فسلموا عليه بإمرة المؤمنين .

وإذاً فقد غدر عمرو غدرةً منكراً ، إن صح ما كاد المؤرخون أن يجمعوا عليه . اتفق مع أبى موسى على خلع الرجلين ثم لم يخلع منهما إلا واحداً . جار إذاً عن

العهد الذى أعطاه على نفسه فى الصحيفة ، فسقط حكمه وسقط حكم صاحبه أيضاً .
وتفرق القوم على غير شئ كأنهم لم يجتمعوا . وكان الظافر فى هذا كله معاوية .
فقد رفعت الحرب عن أصحابه وأُتيح له أن يريحهم وأن يستعد لاستقبال أمره
أشد قوة وأمضى عزماً وأعظم بأساً . وورط أصحاب على فى الخلاف والفرقة ،
واضطربهم إلى الفتنة وجعل بأسهم بينهم شديداً .

ومن المؤرخين من زعم أن عمراً لم يبلغ بكيدته إلى هذه المنزلة من الغدر ، وإنما
اكتفى بخلع الرجلين كما خلعهما أبو موسى ، فسوى بين على ومعاوية ، وكان هذا
ظفراً عظيماً .

ولكن هذه الرواية الشاذة لا تستقيم . فلو قد قال عمرو كما قال أبو موسى :
إنهما اتفقا على خلع الرجلين جميعاً ، لما عاد أهل الشام مسلمين على معاوية بالخلافة ،
وفيهم عمرو نفسه . ولما قبل كثير من أهل العراق إمرة على بعد أن خلعه الحكمان
اللذان ارتضاها وأعطاهما العهد على نفسه بأن ينفذا حكمهما . ولكان من الطبيعى
أن يضطرب الأمر أشد الاضطراب فى مكة والمدينة ، فهؤلاء قوم أعطوا على
أنفسهم عهداً ليس من لحكم الحكمين إن لم يجورا . ثم هم ينقضون ما أعطوا من
العهد ويسرون سيرة جاهلية . فكيف يرضى عن ذلك من اعتزل الناس من
أخبار الصحابة ومن بايعوا علياً من خيارهم أيضاً ؟

وليس لهذه الرواية معنى إلا أنها تهمة الأمة كلها بإيثار المنفعة الخاصة واتباع
الهوى والمخالفة عن أمر الله عز وجل حين قال : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ
وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ
مَا تَفْعَلُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَلُهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَّخِذُونَ
أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ
وَلِيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) .

وليس من المعقول أن تجتمع الأمة كلها على نقض العهد وإيثار الضلالة على
الهدى والغدر على الوفاء ، ولكن أحد الحكمين ، وهو عمرو ، خدع صاحبه وهو
أبو موسى . ولم يكن أبو موسى مغفلاً كما قال المؤرخون ، ولو كان مغفلاً لما اختاره

عُمر. لولاية الأمصار ، ولما اختاره أهل الكوفة لولاية مصرهم حين ظهرت الفتنة واشتدت أيام عثمان . ولكنه كان رجلاً تقيّاً ورعاً سَمَحَ النفس رضى الخلق يظن أن المسلمين ، ولا سيما الذين صحبوا النبي منهم خاصة ، أرفع مكانة في أنفسهم وفي دينهم من أن يتزلوا إلى الغدر . فأخلف ظنه عمرو ، ولا أكثر من ذلك ولا أقل . وهو من أجل ذلك فرّ بدينه إلى مكة فاعتزل فيها مجاوراً نادماً على أنه لم يسمع لابن عباس . وعاد الوفد من أهل العراق إلى عليّ فنبأوه بما كان . ولعل النبأ كان قد سبقهم إليه في الكوفة ، فلم يدهش لذلك كأنه كان يتوقعه . وإنما ذكر تحذيره لأصحابه في صنفين حين رفعوا المصاحف فبُال لهم : إن القوم ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن .

وقد حَسَنَ الصالحون من أهل الكوفة على هذا الغدر وأصحابه وجعلوا يستعملون للقتال . وأخفى الماكرون من طلاب الدنيا مكرهم وجعلوا يظهرون الاستعداد للحرب كغيرهم من الناس ، ولكن الخوارج حالوا بين عليّ وبين أن ينهض بأصحابه إلى الشام .

وقد خطب على أصحابه بعد أن أتاه أمر الحكمين فقال فيما روى البلاذري : الحمد لله وإن أتى الدهر بالخطب الفادح والحدث الجليل . وأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله . أما بعد . فإن معصية الناصح الشفيق المحرّب تُورث الحسرة وتعقب الندم . وقد كنت أمرتكم في هذين الرجلين وهذه الحكومة بأمرى ونخلت لكم رأيي لو يطاق لتقصير رأي . ولكنكم أبيتم إلا ما أردتم . فكنت وإياكم كما قال أخوه هوازن :

أمرتهم أمرى بمنعرج اللوى فلم يستبينوا الرشد إلا ضحى الغد
ألا إن الرجلين اللذين اخترتموهما حكمين قد نبذا حكم الكتاب وراء ظهورهما
وارتأيا الرأي من قبل أنفسهما ، فأما ما أحيا القرآن وأحييا ما أمات القرآن .
ثم اختانا في حكمهما فكلاهما لم يرشد ولم يسدّد . فبرئ الله منهما ورسوله
وصالح المؤمنين . فاستعدوا للجهاد وتأهبوا للمسير وأصبحوا في معسكرهم يوم الاثنين
إن شاء الله .

وأصبح الناس في معسكرهم في الموعد الذى ضربه لهم إمامهم . وكتب على
إلى أهل البصرة فجاءه منهم جند صالح . ولم يشخص ابن عباس هذه المرة ،
ولمّا اكتفى بتسريح الجند إلى على . ونهض على بأصحابه يريد الشام . ولكنه
لم يمض بهم إلا قليلا حتى جاءته أنباء قلبت خطته كلها رأساً على عقب . وكانت
تلك الأنباء متصلة بأمر الخوارج . فهم كانوا رجعوا مع على كما رأيت وظنوا أنه
قد عدل عن القضية . فلما رأوا أنه ماض فيها عادوا إلى تحكيمهم وخرجوا أرسالا
من الكوفة . منهم من خرج سرا ومنهم من خرج مبادياً بخروجه لا يتسر
ولا يحتاط . وكتبوا إلى إخوانهم من أهل البصرة فانضموا إليهم في بعض الطريق
وساروا جميعاً إلى النهروان .

وكان على يعلم هذا كله ويقول دائماً مقالته المشهورة : « كلمة حق يراد بها
باطل » . يقولها كلما سمع تحكيمهم أو تحدث إليه أحد بهذا التحكيم . وكان

كذلك يقول : لا نمنعهم النّيء ولا نهيّجهم ولا نبغيهم شرّاً ما لم يُحدثوا حدثاً أو يُفسدوا في الأرض . وكان يقول : إن سكتوا تركناهم وإن تكلموا حاججناهم وإن أفسدوا قاتلناهم .

ويقال إنه كتب إليهم يبنّهم بافراق الحكّمين على غير اتفاق ويدعوهم إلى أن يكونوا مع أصحابهم للشّخص إلى حرب أهل الشام . ولكنهم أبوا عليه وقالوا : قد دعوناك إلى ذلك قبل القضية فأبيت . فأما الآن فإنّا نأبى عليك لأنك لا تقاتل لله وإنما تقاتل لنفسك . كنتَ تظن أن قرابتك من رسول الله صلى الله عليه وسلّم ستحمّل الناس على ألاّ يَعدّوا بك أحداً ، فلما رأيت أنهم قد انصرفوا عنك نهضت لقتالهم تبتغي الدنيا ، فلسنا منك ولا من الدنيا التي تبتغيها في شيء ، إلا أن تشهد على نفسك بالكفر ثم تتوب كما تُبنا . فإن فعلت فنحن معك على عدوك ، وإلا فليس بيننا وبينك إلا السيف .

ومع هذا كله لم يُرد على أن يهيجهم وإنما أزمع المضيّ إلى الشام ، وقال : لعلمهم يتدارسون أمرهم ويثوبون إلى رشدهم . ولكن الأنباء تصل إليه بأنهم قد نشروا الفساد في الأرض ، فقتلوا عبد الله بن خبّاب بن الأرت . وخبّاب من خيار الصحابة . وقتلوا نسوة كنّ مع عبد الله . وجعلوا يستعرضون الناس ويُذيعون الذعر . فأرسل إليهم على رجلاً من أصحابه يسألهم عن هذا الفساد ، ويطلب إليهم أن يسلموا إليه أولئك الذين استحلّوا قتل النفس التي حرّم الله بغير الحق . فلم يكذ الرسول يدنو منهم حتى قتلوه . وجاء الخبر عليّاً ، فكره أصحابه أن ينهضوا إلى الشام ويتركوا من ورائهم هؤلاء الخوارج يُفسدون في الأرض ويستبيحون أموالهم وعبائهم وهم غائبون . وألحوا على إمامهم في أن ينهض بهم إلى هؤلاء الخوارج ، حتى إذا فرغوا منهم تحلّوا إلى عدوهم من أهل الشام فحاربوا وهم مطمئنون على ما وراءهم .

وسمع لهم على . فسار بهم إلى النّهروان . حتى إذا صار بإزاء الخوارج جعل يطلب إليهم قتلة عبد الله بن خبّاب ومن كان معه ، وقتلة رسوله إليهم ، فلا يظفر منهم إلا بجواب واحد هو : « كلنا هؤلاء القتلة » . وجعل على يعظّمهم بالكتابة مرّة وبالحروج إليهم ووعظهم مشافهة مرّة أخرى ، وقد أبجدى وعظّه

هذا فجعل كثير من الخوارج يتسلّلون ويعودون إلى الكوفة . وجعلت طوائف منهم تعتزل جيش الخوارج ، منهم من يعود إلى جيش عليّ ، ومنهم من يعتزل الحرب دون أن يعود إلى الجماعة ، حتى لم يبق حول عبد الله بن وهب الرّاسبيّ ذى الشّفّات رئيس الخوارج إلا ثلاثة آلاف أو أقل من ذلك أو أكثر من ذلك قليلا . فلما استيأس عليّ من هؤلاء عبأ جيشه وأمر بالألا يبدؤهم بقتال حتى يقاتلوا هم . ولم يكّد الخوارج يرون التعبئة حتى تعبثوا . وينتصف النهار ذات يوم وإذا هذه الفئة القليلة من الخوارج تتحرّق إلى الحرب تحرّق الظمآن إلى الماء ، وإذا مناديبهم يصيح فيهم : « هل من رائح إلى الجنة » . فيتصايحون جميعاً : « الرّواح إلى الجنة » . ثم يشدون على جيش عليّ شدة منكراً تنفرج لها خيل عليّ فيرفق : فيرفق يعضى إلى الميمنة و فيرفق يعضى إلى الميسرة . والخوارج يندفعون بين الفريقين ، فيلقاهم رُمّة عليّ بالنّبل فيصعرون منهم خلقاً كثيراً ، ثم يلتئم الفريقان من الخيل . وما هي إلا ساعة حتى يقتل الخوارج عن آخرهم . وفيهم رئيسهم ذو الشّفّات وجماعة كانوا قبل التحكيم من أشد الناس نصحاً لعليّ وجهاداً في سبيله ، لأنهم كانوا يرون سبيله هي سبيل الله .

وينظر أصحاب عليّ إلى عليّ فإذا هو قلق لا يطمئن ، يطلب إلى من حوله أن يلمسوا ذا الشّدّة ، رجلاً مُخدّج اليد ، على عضده شامة تشبه ثدى المرأة ، وعلى هذه الشامة شعرات سود . فيبحث الناس عنه في القتلى والصّرعى ثم يعودون فيقولون : بحشنا ولم نجد . ويزداد عليّ قلقاً ويقول : « والله ما كذّبت ولا كُذّبت ، ويحكم ! التمسوا الرجل فإنه في القتلى » . فيبحثون ثم يأبى آت فينبئ عليّاً بأنهم قد وجدوه . فإذا سمع النّبأ خرّ ساجداً وسجد معه من كان حوله من أصحابه ، ثم يرفع رأسه ويقول : « والله ما كذّبت ولا كُذّبت ، ولقد قتلتم شر الناس » .

ويتحدّث المؤرخون والمحدثون وأصحاب السير بأن هذا الرجل المُخدّج ذا الشّدّة هو الذى قال للنبيّ صلى الله عليه وسلم حين قسم الغنائم يوم حُنين وتألّف من تألّف من العرب : « اعدل يا محمد فإنك لم تعدل » . وأعرض النبيّ عنه مرة ومرة . فلما أعاد مقالته للمرة الثالثة قال له النبيّ ، وقد ظهر الغضب في

وجهه : « ومن يعدل إذا لم أعدل » ؟

وهم بعض المسلمين بقتله فكفهم النبي عنه ، وقال فيما يروى المحدثون والمؤرخون : « يخرج من ضئضئ هذا الرجل قوم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية يتلون القرآن لا يتجاوز تراقيهم » .

وقد فرغ عليّ إذا من قتال الخوارج فقتلهم جميعاً ، إلا من انسل منهم إلى الكوفة أو اعتزل الحرب . وكان عليّ فرحاً بهذا الانتصار ولا سيما بعد أن رأى ذلك المخذج ذا الشديّة الذي كان قبل ذاك من أشد الناس لزوماً له وأكثرهم حرصاً على مجالسته . وكان مما أَرْضَى عليّاً أنه قد فرغ — فيما يرى — من عدوه المخالط له الذي كان خطراً على ما يترك في العراق من الأموال والعيال ، وخطراً على الجيش نفسه يستطيع أن يأخذه من وراء ، ويستطيع أن يقطع عليه رجعته إلى العراق .

ظن عليّ أن الأمور قد استقامت له فلم يَبْثُق إلا أن يرمى بجيشه هذا المنتصر أهل الشام ، ولكن الشيء الذي لم يكن يفكر فيه عليّ ، ولم ينتبه إليه أحد يومئذ ، هو أن هذه الآلاف الثلاثة من الرجال الذين قتلوا كانوا كلهم من أهل العراق ، أكثرهم من أهل الكوفة ، وبعضهم من أهل البصرة ، وليس منهم إلا من ينتمي إلى عشيرة في أحد هذين المصربين . وكثير منهم كانت عشايرهم في جيش عليّ ذاك الذي قتلهم . فقد كان عدى بن حاتم مثلاً مع عليّ في السهروان . وكان ابنه زيد في الخوارج الذين قتلوا . وما أكثر أبناء الأعمام الذين قَتَلَ بعضهم بعضاً في ذلك اليوم . وقُل ما شئت في البواعث التي دفعت أولئك وهؤلاء إلى أن يقتل بعضهم بعضاً . كانوا جميعاً يُخلصون في الدفاع عما كانوا يرون أنه الحق ، وكانوا جميعاً يُصدرون عن شعور ديني صادق لا شك فيه . ولكنهم كانوا جميعاً ناساً من الناس يجدون في قلوبهم ما يجد الإنسان من الحزن على فقد الابن والأخ والصديق . ويجدون ما يجد العربي في نفسه من الموجدة حين يقتل ابنه أو صديقه أو أخوه ، ويشعرون كما كان يشعر ذلك الفارس الجاهل حين قال :

فإن ألك قد بردتُ بهم غليلي فلم أقطع بهم إلا بناتي

وكما كان يشعر بجاهلي آخر حين قال :

قومي هم قتلوا أميم أخى فإذا رميت أصابني سهمي
فلئن عفوت لأعفون جلالا ولئن سطوت لأوهنن عظمي
وكما كان على نفسه يشعر يوم الجمل حين كان يقول بعد أن نظر إلى القتلى
من الفريقين :

أشكو إليك عَجْرَى وبُجْرَى شفيت نفسي وقتلت مَعْشَرِي
وقد ابتهج أهل الكوفة في حزن بعد يوم الجمل بانتصارهم على أهل البصرة ،
وشجعهم هذا الانتصار على أن ينهضوا إلى صِفَتَيْن ، أما في هذا اليوم يوم النهروان
فأهل الكوفة يقتلون أهل الكوفة وأهل البصرة يقتلون أهل البصرة . فأى غرابة في أن
يشيع الحزن في القلوب وتغشى النفوس كآبة لا تؤذن بخير . وأى غرابة في أن
يدعوهم على " إلى النهوض إلى الشام فيعتل عليه رؤساؤهم ، منهم الصادق ومنهم
الماكر الكاذب . يقولون له : قد نفدت السهام وتكسرت السيوف ونصلت الرماح ،
فأعدنا إلى مصرنا لنسريح ونجدد أداتنا ثم نهض معك إلى عدونا .

ولا يكاد على " يعود بهم إلى معسكرهم في النُخَيْلَة خارج الكوفة ويُخرج عليهم
ترك المعسكر ودخول المصر حتى ينظر فإذا هم يتسللون أفراداً وجماعات ، وحتى
لا يبقى في المعسكر إلا عدد يسير لا يُغنون عنه شيئاً ، وحتى يضطر هو إلى أن
يدخل الكوفة ويفكر في الاستعداد للحرب من جديد .

وكان معاوية قد بلغه نهوض " على " إلى الشام ، فنهض في أصحابه يسبق إلى
صِفَتَيْن ، ولكن علياً لم يقدم . فلما عرف معاوية ما كان من أمره مع الخوارج ،
ومين رجوعه إلى الكوفة وتخاذل أصحابه عن القتال عاد إلى دمشق موفوراً دون أن
يلقى كيداً .

وترك على أصحابه أياماً ليريحوا ويستريحوا ويستعدوا ، كما زعم له رؤساؤهم في
النَّهْرَوان . فلما ظن أنهم قد بلغوا من ذلك ما أرادوا دعاهم إلى الخروج وحشَّهم
عليه وحرَّضهم على الجهاد . ولكنهم سمعوا له ثم لم يصنعوا شيئاً . فأمرهم أياماً ثم
خطبهم كالمُستَيْثَس من نصرهم ، فقال : « يا عباد الله . ما بالكم إذا أمرتم أن
تنفروا في سبيل الله اثناقلتم إلى الأرض ، أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة بدلا ،
وبالذل والهوان من العز والكرامة خلقاً ؟ أفكلما دعوتكم إلى الجهاد دارت أعينكم
في رءوسكم كأنكم من الموت في سكرة وكأن قلوبكم قاسية ، فأنتم أسود الشرى
عند الدعة ، وحين تُنادون للبأس ثعالب رواغة ، تُنتقص أطرافكم فلا تخاشون ،
ولا ينام عدوكم عنكم وأنتم في غفلة ساهون . إن لكم على حقاً : فالنصيحة لكم
ما نصحتكم ، وتوفير فيثكم عليكم ، وأن أعلمكم كيلا تجهلوا ، وأؤدبكم كيما
تُعَلِّمُوا . وأما حقى عليكم فالوفاء بالبيعة ، والنصح في المغيب والمشهد ، والإجابة
حين أدعوكم ، والطاعة حين آمركم » .

على أن خطبته هذه بلغت أسماع أصحابه دون أن تتجاوزها إلى قلوبهم .
فانصرفوا عنه ولم يصنعوا شيئاً . لم ينفروا للحرب ولم يتأهبوا لها ، بل لم يظهروا ميلا
إلى التأهب فضلا عن أن يظهروا الميل إلى النقيض . وإنما قرؤوا في مصرهم وأقبلوا
على حياتهم وادعين يدبّرون أمورهم في أمن وفراغ بال ، كأنهم لم يهيموا بغزو
الشام . وكأنهم لم يستأذنوا عليّاً في العودة إلى مصرهم ، ليكون استعدادهم للحرب
أتمّ وتأهبهم لها أشد وأمضى ، وليس من شك في أن لهذه الظاهرة أسبابها المختلفة
وعلاها المتباينة .

وقد أشرنا إلى بعض ذلك حين ذكرنا كآبة المنتصرين يوم النهروان ،
وما اندس إلى قلوبهم من الحزن على من قُتل في ذلك اليوم من الخصم والولى
جميعاً . فقد كان أولئك وهؤلاء أبناءهم وإخوانهم وصديقيهم وذوى عصبتهم .
فإذا أضفنا إلى ذلك أن عليّاً منذ نهض بأمر الخلافة لم يدفع جيوش المسلمين من

أصحابه إلا إلى هذه الحرب الوبيلة ، التي تقطع الأرحام وتوهي العرى وتفسد الصلات التي يجب أن ترعى ، حرب الآباء للأبناء وحرب الإخوان للإخوان وحرب الصديق للصديق والولي للولي ، أقول : إذا أضفنا ، هذا كله عرفنا أن أهل العراق معذورون إن شاع الملل في نفوسهم وكرهوا هذا الصراع الذي لا يُعقبهم إلا حسرة وحزنًا . وليس على الإمام في ذلك لوم ، وما ينبغي أن يلومه فيه لائم ، فقد كان يؤمن أشد الإيمان وأتقاه بأن على المسلمين أن ينصروا الحق مهما يكلفهم ذلك من جهد ، ومهما يجبر عليهم ذلك من خطب ، ومهما يدفعهم ذلك إلى المكروه . وكان أصحابه يرون ذلك كما كان يراه ، يؤمنون به على أنه الدين ؛ ولذلك بذلوا نفوسهم ودماءهم يوم الجمل ، وبذلوا في صفين ، وكانوا يهيمون ببذلها مرة أخرى ، قد نهضوا لذلك ومضوا إليه ولكنهم اضطروا إلى النهروان ليحموا ظهورهم وليؤمنوا من وراءهم وما وراءهم من الأهل والمال ، فلم يجنّوا في النهروان إلا شرًا ، أضافوا دماء إلى دماء وحزنًا إلى حزن وحسرات إلى حسرات . وهم بعد ذلك قد ألبسوا منذ أيام أبي بكر وعمر جيوشًا أرصدت للفتح ، وعُيِّنت لبسط سلطان الإسلام ، واستعدت لقتال العدو من غير المسلمين . وقد امتحنوا بقتال المسلمين مرّات فلم يروا إلا شرًا .

وهم ينظرون فيرون الفتح قد وقف ، وسلطان الدولة قد أخذ يضطرب في الثغور : طمع الروم في الشام وهمّوا بالغزو فلم يتّفقهم معاوية إلا بالمال . وجعلت الثغور الشرقية تضطرب على عمّال على نفسه ، فلا يكاد يردّها إلى الطاعة إلا بعد الجهد أى الجهد والعناء أى العناء .

وهم يرون بعد هذا كله قومًا من خيار أصحاب النبي قد اعتزلوا الفتنة واجتنبوا الحرب ، وكرهوا أن يقاتلوا أهل القبلة ، وأن ينصبوا الحرب لقوم يقولون : « لا إله إلا الله » ويشهدون بنبوّة محمد صلى الله عليه وسلم . ومنهم من كسر سيفه ، لأن سيوف المسلمين قد أرصدت لقتال العدو لا لقتال الصديق .

وليس كل الناس من اليقين وقوة الإيمان ومضاء العزم وتصميم الرأى بحيث كان على رضى الله عنه . فليس غريبًا إذًا أن يجتمع هذا كله على هؤلاء الناس فيثير في نفوسهم الحزن ، ويشيع في قلوبهم الشك ، ويقر في ضمائرهم هذا الندم

الغامض الذي يدفع أصحابه إلى الحيرة ، والذي يقل الحدة ويثبط الهمم .

هذا كله إلى أن أصحاب عليّ في العراق كانوا يجدون في السلم والأمن راحة مغرية ودعة مطمعة ، فهم قارّون في أمصارهم يوفّر عليهم فيهم في غير حرب . وقد سنّ فيهم عليّ سنة لم يألّفوها من قبل ، أشار بها على عمر فلم يستجب له ، فكان طبيعياً أن ينفضها حين يصير السلطان إليه . فقد أشار عليّ على عمر حين استشار الناس في هذا المال الكثير ، الذي أخذ يُحْمَلُ إليه من الثغور ، بأن يقسم كل ما يحمل إليه من هذا المال على الناس حتى لا يبقى منه في بيت المال شيء . فلم يقبل عمر هذا الرأي وإنما قبل رأى الذين أشاروا عليه بتدوين الديوان وفرض الأعطيات للناس .

فلما صار الأمر إلى عليّ جعل يقسم ما يأتي من المال إثر وصوله على الناس ، بعد أن يحتجز منه ما ينبغي أن يُنْفَقَ منه في المرافق العامة . ولم يكن عليّ يكره شيئاً كما كان يكره الادخار في بيت المال . كان يتخرج من ذلك أشد التخرج . حتى روى أنه كان يحب بين حين وحين أن يأمر فيُكَنَسَ بيت المال ويرش ثم يأتي فيصل في ركتين . كان يكره أن يلمّ به الموت فجأة ويترك في بيت المال شيئاً لم يردّه إلى أصحابه . فكان يقسم على الناس الفاكهة حين تحمل إليه الفاكهة قلّت أو كثرت . وكان يقسم عليهم العسل والزيت وأشباه العسل والزيت ، حتى قسم عليهم ذات يوم إبراً وخيطاً . فقد كان السلم إذاً محبوباً إلى هؤلاء الناس الذين كان يحمل إليهم فيء الثغور وخراج ما فتح على المسلمين من أرض المشرق ، فلا يكاد يبلغ المصر حتى يصير في أيديهم قليلاً كان أو كثيراً .

كان هذا السلم محبوباً إليهم ، وكان على كل حال أحب إليهم من هذه الحرب العقيم التي لا غم فيها ، وفيها الغرم كل الغرم ، وفيها بعد ذلك قتل الولي والصديق . وكذلك مضى أصحاب عليّ في إثارة الراحة والدعة والنكوص عن الحرب كلما دُعوا إليها .

ثم جاء مكر معاوية فأضاف مالا إلى مال ، وثراء إلى ثراء ، وزاد السلم حباً إلى سرّاتهم ورؤسائهم . فقد اتصلت كتب معاوية إلى هؤلاء السراة والرؤساء تحمل إليهم الوعود والأمان ، وتقدم بين يدي الوعود والأمان العطايا والصلوات ، يُعْجَلُ

من ذلك بما يُرغب في عاجله ، وما يغرى قليله المعجل بكثيره الموعود ، حتى اشترى ضماير هؤلاء السراة والرؤساء وأفسدهم على إمامهم ، وجعلهم بالقياس إليه منافقين ، يُعطونه الطاعة بأطراف ألسنتهم ، ويطوون قلوبهم على المعصية والخذلان ، ويذيعون ذلك فيمن وراءهم من الناس .

لم يكن على " يستبيح لنفسه مكرراً ولا كيداً ولا دهاء . كان يؤثر الدين الخالص على هذا كله ، وكان يحتمل الحق مهما تثقل مؤنته ، لا يعطى في غير موضع للعطاء ، ولا يشتري الطاعة بالمال . ولا يحب أن يقيم أمر المسلمين على الرشوة . ولو شاء على " لمكر وكاد ، ولكنه آثر دينه وأبى إلا أن يمضى في طريقه إلى مثله العليا من الصراحة والحق والإخلاص والنصح لله والمسلمين ، عن رضى واستقامة لا عن كيد والتواء .

وقد جعل يدعو الناس بين حين وحين ، يرفق بهم كثيراً ويعنف عليهم أحياناً ، حتى قال لهم ذات يوم : « أيها الناس المجتمعة أيدانهم ، المختلفة قلوبهم وأهواؤهم . ما عزت دعوة من دعاكم ، ولا استراح قلب من قاساكم . كلامكم يوهى الصم الصلاب . وفعلكم يطمع فيكم عدوكم . إذا دعوتكم إلى الجهاد قلتم كبت كيت ، وذيت ذيت ، أعاليل بأباطيل . وسألتهموني التأخير ، فعل ذى الدين المطول حيدى حسياد . لا يدفع الضيم الدليل ، ولا يُدرك الحق إلا بالجد والعزم واستشعار الصبر . أى دار بعد داركم تمنعون ؟ ومع أى إمام بعدى تقاتلون . المغرور والله من غررتوه . ومن فاز بكم فاز بالسهم الأخيب . أصبحت لا أطمع فى نصركم ولا أصدق قولكم . فرق الله بينى وبينكم ، أبدلنى بكم من هو خير لى منكم . أما إنكم ستلقون بعدى ذلاً شاملاً ، وسيفاً قاطعاً ، وأثرة يتخذها الظالم فيكم سنة ، فيفرق جماعتكم ، ويُسبكي عيونكم ، ويدخل الفقر بيوتكم ، وتتمنون عن قليل أنكم رأيتموني فنصرتهموني . فستعلمون حق ما أقول . ولا يُبعد الله إلا من ظلم . »

واكنهم سمعوا منه وتفرقوا عنه ولم يصنعوا شيئاً حتى أياسوه من أنفسهم ، وحتى روى بعض الرواة عن رآه ، وقد رفع المصحف حتى وضعه على رأسه ثم قال : « اللهم إنى سألتهم ما فيه فنعونى ذلك . اللهم إنى قد مللتهم وملونى . وأبغضتهم وأبغضونى . وحملونى على غير خلقتى وعلى أخلاق لم تكن تُعرف لى . فأبدلنى بهم ،

خيراً لى منهم ، وأبدلهم بى شراً منى ، وميّث قلوبهم مميّث الملح فى الماء .

وقد كانت حياة علىّ بعد النّهر وان محنة متصلة ، محنة شاقة إلى أقصى حدود المشقة ، كان يرى الحق واضحاً مضيئاً صريحاً له كما تضىء الشمس ، وكان يرى فى أصحابه من القوة والبأس ومن العدد والعُدّة ما يمكنه من بلوغ هذا الحق وإعلاء كلمته ، ولكنه كان يرى أصحابه قاعدين عن حقهم متخاذلين عن نصره . يُدعون فلا يجيبون ، ويؤثرون فلا يطيعون ، ويوعظون فلا يتعظون . قد أحبوا الحياة وكرهوا الموت ، وآثروا العافية وضاقوا بالحرب ، واستلذوا الراحة وسثموا التعب ، حتى أخذ معاوية ينتقص أطرافهم فى العراق ويغيّر على الأقاليم خارج العراق ، وعلى يدعو فلا يُجّاب ، ويأمر فلا يُطاع ، ويقول فلا يسمع له إلا قليلٌ من أصحابه لا يكادون يغنون عنه شيئاً .

وقد كان يرى أنه أحقّ الناس بالخلافة منذ وفاة النّبيّ ، ولكنه صبر حين صُرّف عنه إلى الخلفاء الذين سبقوه . فلما جاءتة الخلافة لم تجئه صفواً ولا عفواً ، وإنما جاءتة بعد فتنة منكّرة وكلفته وكلفت أصحابه معه أهوالاً ثقلاً ، ثم أسلمته بعد ذلك إلى هذا الموقف البغيض إلى كل نفس أبيّة ، وإلى كل مؤمن صادق الإيمان . موقف الإمام الذى لا يُطاع ، والذى يريد الحق فلا يبلغه ، لا لضعف فيه ولا لقلّة فى أصحابه ولا لوهم فى أداته ، بل لأن أصحابه لا يريدون أن يطيعوه ولا أن ينصروه ، بعد أن جربوا الطاعة والحرب ، فلم يجنوا منهما إلا تقطيع الأرحام وقتل الصديق واحتمال المشقة والتعرض للهلكة فى غير غنيمة . فأثروا الدعة واطمأنوا إليها . ثم لم يؤثروا الدعة وحدها وإنما فرغوا لأنواع الجدال العقيم ، يُنفقون فيه أوقاتهم وجهودهم ، حتى جاءه نفر منهم ذات يوم يسألونه عن رأيه فى أبى بكر رضى الله عنه . يسألونه عن ذلك وقد جاءتة من إحدى نواحيه أنباء ثقال ملأت قلبه حزناً وغيظاً . فقال لهم محزوناً : « أو قد فرغتم لذلك ، وهذه مصر قد فتحها أهل الشام وقتلوا وإليها محمد بن أبى بكر ؟ » .

ثم لم تقف محنته في أصحابه عند هذا الحد ، ولكنها تجاوزته إلى شر منه وأقسى ، فقد استبان له بعد قليل أن انتصاره في النهروان لم يُغن عنه شيئاً ، على ما كلفه من مشقة وما أعقب في نفسه وفي نفوس أصحابه من حزن وحسرة ، فهو لم يقتل الخوارج في النهروان وإنما قتل منهم جماعة ليس غير ، وقد ظل الخوارج معه بعد ذلك يعايشونه في الكوفة ، ويعايشون عامله في البصرة ، وينبثون في أطراف السواد بين المصريين .

كانوا يعايشون متورين لا ينسون ثأر إخوانهم الذين صرعوا في النهروان ، محتفظين بآرائهم كلها لم تغير الهزيمة منها شيئاً ، وإنما زادت قوتها إلى قوة ، وأضافت إليها قوة أخرى منكرة فظيعة ، تأتي من البغض والحقد والحرص على طلب الثأر .

وقد رسمت الظروف هؤلاء الخوارج خطة محتومة لم ينحرفوا عنها قط أثناء تاريخهم الطويل . وهي أن يكيدوا للإمام ويمكروا به ويخذلوا عنه ويحرضوا عليه ، ويدعوا إلى مذهبهم حين لا تواتيهم القوة ولا يُسعفهم البأس . فإذا كثر عددهم واستطاعوا مكابرة السلطان خرجوا من أمصارهم مستخفين أو ظاهرين ثم ابتعدوا مكاناً يلتقون فيه ، فإذا التقوا أظهروا المعصية وسلّوا السيف .

فقد عاش الخوارج إذاً مع عليّ في الكوفة يدبرون له الكيد ويترصدون به الدوائر ويصرفون عنه قلوب الناس وعقولهم . يشهدون صلاته ويسمعون خطبه وأحاديثه ، وربما عارضه منهم المعارض فقطع عليه الخطبة أو الحديث . وهم على ذلك مطمئنون إلى عدله ، آمنون من بطشه ، مستيقنون أنه لن ييسط عليهم يداً ولن يكشف لهم صفحة حتى يبادوه . وهم يأخذون نصيبهم من النوى وحظوظهم من المال الذي يقسم بين حين وحين ، فيتقون به على الحرب ويستعدون به للقتال .

وكان عليّ قد أخذ نفسه بالألاّ يعرض لهم بشرّ حتى يبتدئوه ، وأعلن إليهم ذلك وإلى الناس . فأطمعهم عدله وإسماحه فيه ، وأغراهم لينه وبره بهم . وكان

يعلم منهم ذلك حق العلم . وقد استقر في نفسه أنهم قاتلوه حتى لقد كان كثيراً ما يقول : « لتخضبن هذه من هذه » . يشير إلى لحيته ويشير إلى جبهته . وكان من ألقى إليه من النبي صلى الله عليه وسلم فيما يظهر أنه سيموت مقتولاً ، وأن قاتله أشقى هذه الأمة . فكان كثيراً ما يقول في خطبه حين يشتد سأمه لأصحابه وضيقة بعصيانهم : ما يؤخر أشقاها ؟

ولم يكن الخوارج يتحرجون من الجهر بآرائهم بين حين وحين ، حتى جاءه أحدهم ذات يوم وهو الحرث بن راشد السامي ، من ولد سامة بن لؤي ، ذات يوم فقال له : والله لا أطعت أمرك ولا صليت خلفك . فقال له علي : ثكلتك أمك ، إذا تعصى ربك ، وتنكث عهدك ، ولا تغر إلا نفسك . ولم تفعل ذلك ؟ قال : « لأنك حكمت في الكتاب وضعفت عن الحق حين جد الجدد ، وركنت إلى القوم الذين ظلموا أنفسهم ، فأنا عليك زارٍ وعليهم ناقم » .

فلم يغضب عليٌّ لذلك ولم يبطش به ، إنما دعاه إلى أن يناظره ويبين له وجه الحق لعله أن يثوب إليه . فقال له الحرث : أعود إليك غدًا . فقبل منه عليٌّ وخلّى بينه وبين حرّيته ، لم يرتنه في سجن حتى يناظره فيسمع منه ويقول له ، وإنما ترك له الطريق . فانصرف الرجل إلى قومه من بني ناجية ، وكان فيهم مطاعاً ، شهد بهم يوم الجمل وصفين ، فأخبرهم بما كان بينه وبين عليٍّ ، ثم خرج بهم في ظلمة الليل من الكوفة يريد الحرب . ولقي الحرث وأصحابه في طريقهم رجلين سألوهما عن دينهما ، وكان أحدهما يهودياً ، فلما أنبأهم بدينه خلّوا سبيله لأنه ذمّي ، وأما الآخر فكان مسلماً من الموالى ، فلما أنبأهم بدينه سألوه عن رأيه في عليٍّ فقال خيراً . فوثبوا عليه فقتلوه . وأنبا اليهوديُّ بما رأى عاملاً من عمّال عليٍّ على السواد . فكتب العامل إلى عليٍّ . وأرسل عليٌّ جيشاً لتتبع هؤلاء القوم وردّهم إلى الطاعة ومُناجزتهم إن أبوا . ولحق بهم الجيش .

وكانت بين القائد وبين الحرث مناظرة لم تُجند شيئاً . فطلب إليه القائد أن يسلموا إليه قتلة ذلك المسلم . فأبى الحرث . وكان بينهم قتال شديد لم يبلغ فيه أحد من صاحبه شيئاً . ثم تحاجز القوم آخر النهار وهرب الحرث بأصحابه نحو البصرة .

وأرسل على جيشاً آخر أعظم قوة وأكثر عدداً ، وأمره بتعقب هؤلاء القوم . وكتب إلى عبد الله بن عباس عامله على البصرة أن يُمد هذا الجيش ، ففعل . والتقى الفريقان ، فاقتتلوا أشد قتال وظهر الضعف في أصحاب الحرّيت . ولكنه استطاع في هذه المرة أيضاً أن يهرب بأصحابه تحت الليل .

ولم يلبث أمر هذا الرجل أن استبان وظهر أنه لم يخرج غضباً للحق ولا إنكاراً للحكومة ، وإنما كان مغامراً يؤهم الخوارج أنه معهم ، ويوهم العثمانية أنه يطلب بدم عثمان . وقد جعلت أخلاط كثيرة من الناس تنضم إليه ، وجعل يمضي في طريقه على ساحل البحر ، لا يكاد يتقدم إلا انضم إليه من الأخلاط والعُلُوج طوائف ، حتى كثف جيشه وعظم أمره . وتبعه قوم من النصارى . فبينهم من كان أسلم فعاد إلى نصرانيته . ومنهم من ظل على دينه ولكنه أراد أن يتخلص من أداء الجزية . وجعل جيش على يتبع الحرّيت وأصحابه حتى أظلم ذات يوم . وكانت بينه وبينهم موقعة قُتل فيها الحرّيت وأخذ قائد على مَن بقي من أصحابه أسرى . فمن كان منهم مسلماً مَنّ عليه . ومن كان منهم قد ارتد استتابه ، فإن أسلم مَنّ عليه أيضاً ، وإن لم يُسلم أخذه أسيراً سبيّاً .

وكتب بذلك إلى على ، وعاد بأصحابه وأسراه نحو الكوفة . وكان هؤلاء الأسرى خمسمائة ، فروا بخطة من خطط فارس عليها عامل لعلّ هو مصقلة بن هُبيرة الشيباني . فجعل الأسرى يتصايحون بالدعاء لمصقلة والاستغاثة به واستعانتهم على تخليصهم من أسرهم . وكانت كثرتهم من قومه بكر بن وائل فاشتراه مصقلة من قائد على وأعتقهم . ولكنه التوى بما شرطه على نفسه من ثمنهم .

وانتهى الجيش إلى الكوفة ، وعرف على قصة مصقلة مع الأسرى . فأثنى على القائد وصوب رأيه ، وانتظر أن يرسل مصقلة ما عليه من دين . فلما أبطل طالبه وألح في مطالبته وإنذاره ، ثم أرسل إليه من يتقاضى منه المال ، فإن التوى به حمله إلى أمير البصرة ابن عباس .

وكان أمر مصقلة هذا من أوضح الأدلة وأقواها على طبيعة الطاعة التي كان كثير من أشرف أهل العراق يبذلونها لعلّ ، فقد التوى بدينه وحمل إلى ابن عباس ، فلما طالبه ابن عباس بأداء الدين قال : « لو قد طلبت أكثر من

هذا المال إلى ابن عفان ما منعني إياه . ثم احتال حتى هرب من البصرة ولحق
بمعاوية . فتلقيه معاوية أحسن لقاء وأطعمه وأرضاه حتى طمع مصقلة في أن يحمل
أخاه نعيم بن هُبيرة على أن يلحق به . كتب إليه في ذلك مع رجل من نصارى
تغلب يقال له جَلْدَوَان . ولكن هذا النصراني لم يكذب يبلغ الكوفة حتى عرف على
أمره وعرف أنه لا يبلغ الرسالة فحسب ، وإنما يتجسس أيضاً . فقطع يده ومات
الرجل في إثر ذلك . فقال نعيم يخاطب أخاه :

لا تَأْمَنْ هَذَاكَ اللَّهُ عَنْ ثِقَةٍ رَيْبَ الزَّمَانِ وَلَا تَبْعَثْ كَجَلْدَوَانَا
مَاذَا أَرَدْتَ إِلَى إِرْسَالِهِ سَفَهًا تَرْجُو سِقَاطَ أَمْرِي مَا كَانَ خَوَانَا
عَرَضْتَهُ لَعَلِّيْ إِنَّهُ أَسَدٌ يَمْشِي الْعَرِضَةَ مِنْ آسَادِ خِفَانَا
قَدْ كُنْتُ فِي مَنْظَرٍ عَنْ ذَا وَمُسْتَمِعٍ تَأْوِي الْعِرَاقَ وَتُدْعِي خَيْرَ شَيْبَانَا
لَوْ كُنْتُ أَدَيْتُ مَالَ الْقَوْمِ مُصْطَبِرًا لِلْحَقِّ أَحْيَيْتَ بِالْإِفْضَالِ مَوْتَانَا
لَكِنْ لَحَقْتُ بِأَهْلِ الشَّامِ مُلْتَمِسًا فَضْلَ ابْنِ هِنْدٍ وَذَلِكَ الرَّأْيُ أَشْجَانَا
فَالَا تَنْ تَكْثُرُ قَرَعَ السِّنِّ مِنْ نَدَمٍ وَمَا تَقُولُ وَقَدْ كَانَ الَّذِي كَانَ
وَوَلَّيْتَ تُبْغِضُكَ الْأَحْيَاءُ قَاطِبَةً لَمْ يَرْفَعْ اللَّهُ بِالْبُغْضَاءِ إِنْسَانَا
فَلَمْ تَكُنْ طَاعَةً مُصْغَلَةً إِذَا لَعَلِّي طَاعَةَ الرَّجُلِ الَّذِي يُصْدِرُ فِي كُلِّ مَا يَأْتِي عَنْ
مَعْرِفَةِ الْحَقِّ وَالْإِيمَانِ بِهِ وَالْقِيَامِ دُونَهُ وَالصَّبْرِ عَلَى مَا يَكُونُ مِنْ نَتَائِجِ هَذَا كُلِّهِ ،
وَلِئِنْ كَانَتْ طَاعَتُهُ طَاعَةَ رَجُلٍ مِنَ النَّاسِ لَخَلِيفَةٍ مِنَ الْخُلَفَاءِ ، رَجُلٍ يُؤَثِّرُ الْعَافِيَةَ
وَيَنْتَهِزُ الْفُرْصَةَ وَيَبْتَغِي لِنَفْسِهِ الْخَيْرَ مَهْمَا يَكُنْ مَصْدَرُهُ ، يَعْنِيهِ أَمْرُ نَفْسِهِ قَبْلَ أَنْ
يَعْنِيهِ أَيْ شَيْءٍ آخَرَ . وَلَمْ يَكُنْ مَصْغَلَةً فَذَلِكَ فِي ذَلِكَ ، وَلِئِنْ كَانَ لَهُ أَشْبَاهُ مِنْ
أَشْرَافِ النَّاسِ فَضْلًا عَنْ عَامَتِهِمْ فِي الْكُوفَةِ وَالْبَصْرَةِ جَمِيعًا .

فهو يشترى الأسرى ويعتقهم لا يبتغي ثواب الله ولا يبتغي حسن الأعداء ،
ولِئِنْ يَسْتَجِيبُ لِلْعَصِيَّةِ وَحَدَّهَا وَيَتَخَذُ الْمَكْرَ بِالْسلطان وسيلة إلى إرضائها .
فإذا عرف السلطان مكره وطالبه بالحق لم يصطبر له ولم يؤد منه ما لزمه ، ولِئِنْ قَرَّرَ
إِلَى الَّذِينَ يَحَارِبُونَ الْخَلِيفَةَ وَيَكِيدُونَ لَهُ فَأَصْبَحَ عَدُوًّا بَعْدَ أَنْ كَانَ وَلِيًّا . وَلَمْ يَكُنْ
لِقَاءَ مُعَاوِيَةَ لَهُ وَتَرْخِيْبِهِ بِهِ وَإِيثارِهِ إِيَّاهُ بِالْمَعْرُوفِ خَيْرًا مِنَ التَّوَاتُئِ هُوَ بِالَّذِينَ وَفَرَاهُ

هو إلى الشام ، وإنما كان كيداً من الكيد ، ومكرّاً من المكر ، وكفاةً على ما لا يحسُن أن يكافأ عليه المسلم الصدوق . إنما كان ذلك يحسُن لو قد فرّ إلى معاوية رجل من الروم ليكيد معه لقيصر ويُعينه على غزو العدو ، فأما أن يؤوى من كاد لإمامه لا بشيء ، ونسكت عهده لا شيء ، إلا لأنه قد يُعينه على إفساد أمر العراق ، فهذا هو الذي يُبين وجهاً خطيراً من وجوه السياسة التي أراد معاوية أن يُقيم عليها أمر السلطان الجديد ، سياسة الدنيا بأعراضها وأغراضها ، وبمنافعها ومآربها ، وبأهوائها وشهواتها .

وهنا يظهر الفرق واضحاً بين مذهب عليّ في السياسة التي تُخلص للدين ، ومذهب معاوية في السياسة التي تُخلص للدنيا .

أما عليّ فلم يزد حين بلغه فرارُ مصقلة على أن قال : « ما له قاتله الله . فعَلَّ السيد وفرّ فرار العبد » . ثم أمر بدار مصقلة فهدمت .

ومضى امتحان عليّ على هذا النحو المرّ ، خيانةً من الوليّ وكيداً من العدو . وهو بين ذلك كله مصمم على خطته الواضحة لا يرضى الدّنيّة من الأمر ولا يُدّهن في دينه ، ولا يتحوّل عن سياسته الصّريحة قليلاً ولا كثيراً . والميحنُ تتابع عليه ويقفوا بعضها إثر بعض ، وهو ماضٍ في طريقه لا ينحرف عنه إلى يمين أو إلى شمال . يبلغ منه الغيظ أقصاه ، ويضيق بحياته أشد الضيق ، فلا يزيد على أن يجمعهم ويظهر غيظه دون أن يكتفّته شيء من ذلك عملاً صمّم عليه .

ولم يكد يفرغ من أمر النّهروان حتى امتحن في دولته نفسها ، فقد أخذ معاوية يُغير على أقطارها وينتقص أطرافها . وقد أطاعه أهل الشام مُخلصين في الطاعة ، لا يناقشونه إذا أمرهم ويُقبِلون عليه إذا دعاهم . وكانت نفسه قد تعلّقت بمصر منذ نهض عليّ بالخلافة ، لقربها منه وبعدها من عليّ ، ولأنّ الثّائرين من أهلها كانوا أشدّ أهل الأقاليم على عثمان وأسرعهم إلى الفتك به . وقد همّ معاوية أن يصل بالكيد إلى ما أراد من مصر ، وكأنه قد بلغ بكيده ما أحبّ بعد خُطوب طوال ثقال .

كان عليّ قد ولّى قيسَ بن سعد بن عبادة الأنصاريّ الخزرجيّ أمراً مصر ، وكان لهذا الأمر كُفّاً ولهذا العبء حاملاً . قدّم مصر وقرأ على أهلها عهد عليّ ، فقام الناس إليه فبايعوا لعلّ واستقام له الأمر . إلا أن فريقاً منهم اعتزلوا وكتبوا إلى قيس أنهم لا يريدون أن ينصبوا له حرباً ولا أن يمنعه خراجاً ، ولكنهم ينتظرون بالبيعة حتى يترّوا ما يصير إليه أمر الناس . فوادعهم قيسٌ ولم يهّجهم . ثم كتب إليه معاوية وعمرو بن العاص يستميلانه إليهما . فردّ عليهما ردّاً رفيقاً لم يوئسهما من نفسه ولم يُطعمهما فيها ، وإنما أراد أن يتقى شرّهما ويأمن مكرهما في إقليمه هذا البعيد من مركز الخلافة . ولكن معاوية لم يرضَ منه بذلك وإنما كتب إليه ، وكتب ليعرف الصريح من رأيه وليتبين أصديق هو أم

عدو . فلما استيأس منه فسد الأمر بينهما حتى كتب إليه يسبُّه ، ويدعوه اليهودي ابن اليهودي . فرد عليه قيس سباً بسب ، ودعاه الوثني ابن الوثني ، ووصفه وأباه بأنهما دخلا في الإسلام كارهين وخرجا منه طائعين .

فعرف معاوية أن أمر قيس لن يستقيم له بالكيد الرقيق ولا بالذير العنيف . فلم يكد له في مصر وإنما كاد له في العراق . كتب على لسانه كتاباً أظهر فيه انحرافه عن عليّ وغبضه لعثمان ومطالبته بدم الخليفة المظلوم . ودس الكتاب إلى أهل الكوفة . فأما عليّ فلم يصدق ما جاء في الكتاب ولم يزد على أن قال لأصحابه : إني أعلم بقيس منكم ، وإنما هي فعلته من فعلاته . ولكن أصحابه صدقوا وثاروا وألحوا في عزل قيس . وتريث عليّ مع ذلك وكتب إلى قيس يأمره أن يتاجز القوم الذين اعتزلوا ، ولا يقبل منهم إلا البيعة . فأجابه قيس متعجباً من إسرعه إلى حرب هؤلاء القوم الوداعين ، طالباً إليه أن يخلّي بينه وبين إقليمه يدبره كما يرى لأنه قريب وعليّ بعيد ، ولأنه يخشى إن هاج هؤلاء الناس أن يفسد عليه الأمر ، وأن يجلدوا من قومهم من ينصرهم ، وأن يستعينوا معاوية فيعينهم . ولم يشك أهل الكوفة بعد أن عرفوا ذلك من أمر قيس في أنه قد أضمر الشر وخالف عن أمر إمامه . فألحوا في عزله ، وما زالوا يلحون حتى عزله عليّ وولى مكانه محمد بن أبي بكر .

وكان الفرق بين محمد بن أبي بكر وبين قيس بن سعد أن محمداً كان شاباً حدثاً ، وأن قيساً كان رجلاً قد جرب الأمور وبلا حُلُو الدهر وسُرّه ؛ وأن محمداً كان قد شارك في أمر عثمان ، وأن قيساً لم يكن قد شارك فيه ؛ وأن محمداً كان رجلاً تستخفه الحرب ولا يستجيب إلا لعواطف نفسه وشبابه ، وأن قيساً كان رجلاً يؤثر الأناة ويزن الأمور ولا يحب الحرب إلا حين لا يكون منها بُدّ .

فلما وصل محمد بن أبي بكر إلى مصر رحل عنها قيس إلى المدينة ، فلم يقيم فيها إلا قليلاً ، ثم قدم على عليّ فشهد معه صفتين ونصح له في الحضر والمغيب . ودعا محمد بن أبي بكر أولئك المعتزلة إلى الطاعة ، فلما أبوا عليه أخذ في حربهم ، فأرسل إليهم جنداً لم يلبث أن انهزم ، وأرسل إليهم جيشاً آخر لم يلبث أن انهزم أيضاً . وثار هؤلاء الناس قوم من أنصارهم . وظهرت الدعوة للثار بعثمان في مصر ،

واضطرب أمر الإقليم . وعرف على ذلك فولّى الأشتر النخعي مصر وعزل عنها محمد بن أبي بكر . ولكن الأشتر لم يكد يصل إلى القلزم حتى مات . وأكثر المؤرخين يتحدثون بأن معاوية أغوى صاحب الخراج في القلزم وحطّ عنه الخراج ما بقي إن احتال في موت الأشتر . وبأن هذا الرجل دسّ للأشتر سمّاً في شربة من عسل فقتله ليومه أو لغيره . وكان معاوية وعمرو يتحدثان فيقولان : إن الله جنوداً من عسّل .

ثم جهز معاوية جيشاً لغزو مصر وأمّر عليه عمرو بن العاص . واضطر على أن يشبّ محمد بن أبي بكر في ولايته ويأمره بالتحرز والاحتراس ويعدّه بإرسال المال والجند . وجعل يدعو أهل الكوفة إلى نصر إخوانهم في مصر ، فلم ينتدبوا لذلك . فلما اشتد عليهم في الإلحاح انتدب له جُنَيْدٌ ضَبِيلٌ ، فأرسلهم على إلى مصر . ولكنه لم يلبث أن تلقى الأنباء بأن عمراً قد دخل مصر فاحتازها . وبأن محمد بن أبي بكر قد قُتل وحرقت جثته في النار . فردّ جنده الضبيل وخطب أهل الكوفة لاثماً مشتدّاً في اللوم كعادته . ولكن أهل الكوفة لم يزيدوا على أن سمعوا ثم تفرقوا .

ومنذ ذلك اليوم انقسمت الدولة الإسلامية شطرين : شطر المغرب ، وأمره إلى معاوية ، وقوامه الشام ومصر وما فُتح على المسلمين من إفريقية وما وراء ذلك من أرض كانت تنتظر الفتح ؛ وشرط المشرق ، وأمره إلى عليّ ، وقوامه العراق وما فُتح على الفرس وجزيرة العرب . على أن معاوية لم يقنع بما احتاز من هذا المغرب ، وإنما أطمعه انتصاره ، واجتماع أصحابه عليه ، وطاعتهم له ، وكيدِه لعلّ في العراق ، ونُجْمُحه فيما كان يحاول من استهواء أصحاب عليّ ، فلم يلبث أن فكّر ثم حاول فلم يُخطئه النُجْح فيما فكّر ولا فيما حاول ، ولم يفكّر في أقل من أن يغزو أهل العراق في عَقْرِ دارهم ، ولم يحاول أقل من أن يَشيع الذُّعر والهلح فيما بقي لعلّ من الأرض .

وفى أثناء هذا كله أضاف أقرب الناس إلى عليّ وآثرهم عنده محنة إلى محنة الكثيرة ، وهو ابن عمه وعامله على البصرة عبد الله بن عباس صاحب رأى علىّ ، وأعرف الناس بدخيلة أمره ، وأقدرهم على نصحه ونصره ، وأجدرهم أن يعينه ويُخلص له حين تنتكر له الدنيا ويمكر به العدو ويلتوى عليه الصديق .

ولم يقصّر عليّ في ذات ابن عمه ، لم يُخفِ عليه من أمره شيئاً ، ولم يحتجز عنه سرّاً من أسراره ، وإنما كان يراه وزيراً طبيعياً له . أقام هو في الكوفة وولّى وزيره وابن عمه البصرة ، وهى أعظم أمصاره وأجلّها خطراً . وكان عليّ ينتظر أن يُمْتَحَنَ في الناس جميعاً إلا في ابن عمّه هذا وفى بنيه .

وكان لابن عباس من العلم بأمور الدين والدنيا ، ومن المكانة في بنى هاشم خاصة وفي قريش عامة وفى نفوس المسلمين جميعاً ، ما كان خليقاً أن يعصمه من الانحراف عن ابن عمّه ، مهما تعظم الكوارث ومهما تدلّم الخطوب . ولكنه فيما يظهر عاد من صفتين منكسر النفس بعد ما رأى من ظهور معاوية بالكيد والمكر وطاعة أهل الشام ، ومن تفرّق أصحاب عليّ على إمامهم ، وانحراف كثير منهم عنه إلى الحرب الخفية ، وانحراف كثير منهم عنه إلى الحرب الظاهرة . ثم شهد أمر الحكمين فرأى تخاذل أهل العراق وتظاهر أهل الشام ، وعاد وقد استيقن أن الدنيا قد أدبرت عن ابن عمه ، وأن الأيام قد تنكّرت له ، وأن الأمور تريد أن تستقيم لمعاوية . ورأى أن ابن عمّه على ذلك كله ماضٍ في طريقه المستقيمة لا يعوج ولا يلتوى ، ولا يحب اعوجاجاً ولا التواء من أحد ، وإنما يُجرى سياسته سمحة هيّنة ، ويسير سيرة عمر بالرفق بالمسلمين والعطف عليهم ، ولكنه لا يشتدّ شدة عُمر ولا يعنف بالناس ، وإنما يحارب من حاربه في غير هَوادة ، ويُسلم من سالمه في غير احتياط ، لا يعاقب على الكيد ولا يأخذ بالظنة ، ولا يبأدى الناس بالشر حتى يُبادوه .

وقد رأينا أن ابن عباس لم يتقدّم علىّ عليّ حين أراد الشخصوص إلى الشام ، ولم

يشهد معه النهروان ، وإنما أقام بالبصرة وسرح الجند إلى عليّ كأنه قد ضاق بهذه الحرب التي لا تُغنى ، ففقد عنها وانتظر عاقبتها . ثم لم يلبث أن رأى عاقبتها شرّاً وفرقة وتخاذلاً ، فقد أوقع عليّ بالخوارج فلم يزد على أن قتل جماعة من أصحابه . ثم لم يمض إلى الشام بعد ذلك وإنما عاد إلى الكوفة ، ثم لم يستطع أن يخرج منها بعد أن عاد إليها . رأى ابن عباس نعيم ابن عمه في أفول ونعيم معاوية في صعود ، فأقام في البصرة يفكر في نفسه أكثر مما يفكر في ابن عمه وفي هذه الخطوب التي كانت تزدهم عليه ، وكأنه آثر نفسه بشيء من الخير وسار في بيت المال سيرة تخالف المؤلف من أمر عليّ ومن أمره هو ، حين كانت الأيام مقبلة على ابن عمه وعليه . وكأنه آنس من صاحب بيت المال في البصرة ، وهو أبو الأسود الدؤلي شيئاً من النكير ، فأغلظ له في القول ذات يوم .

وضاق أبو الأسود بما رأى وما سمع . فكتب إلى عليّ : « أما بعد . فإن الله جعلك والياً مؤتمناً وراعياً مسئولاً . وقد بلوناك فوجدناك عظيم الأمانة ناصحاً للرعية توفّر لهم فيهم ، وتظليّف نفسك عن دنياهم . فلا تأكل أموالهم ولا ترتشي في أحكامهم . وإن عاملك وابن عمك قد أكل ما تحت يده بغير علمك ، ولا يسعني كتمانك ذلك . فانظر رحمك الله فيما قبيلنا من أمرك وكتب إلى برأيك إن شاء الله . والسلام » .

وليس من شك أن هذا الكتاب قد روع عليّاً وأضاف همّاً عظيماً إلى همومه العظام ، وحزنّاً ثقيلاً إلى أحزانه اللاذعة المُمضّة . ولكنه صَبَرَ نفسه على ما تكره كما تعود أن يفعل دائماً . وكتب إلى أبي الأسود : « أما بعد . فقد فهمت كتابك . ومثلّك نصح للإمام والأمة ، ووالى على الحق وفارق الجور . وقد كتبتُ إلى صاحبك فيما كتبتُ إلىّ فيه من أمره ولم أعلمه بكتابك إلىّ فيه . فلا تدعْ إعلامي ما يكون بحضرتك مما النظر فيه للأمة صلاح ، فإنك بذلك محقّق ، وهو عليك واجب . والسلام » .

وكتب في الوقت نفسه إلى ابن عباس : « أما بعد . فقد بلغني عنك أمر إن كنت فعلته فقد أسخطت ربك وأخربت أمانتك وعصيت إمامك وخُنت المسلمين :

بلغنى أنك جرّدت الأرض وأكلت ما تحت يديك . فارفع إلى حسابك واعلم أن حساب الله أشد من حساب الناس .

وليس غريباً من عليّ أن يُشجّع أبا الأسود على أن يُسبّته بحقائق ما يكون بحضرته ، وأن يرضى منه ما فعل حين كتب إليه من أمر ابن عمه بما كتب . فقد كان عليّ في أمر المال والعمّال متحرّجاً أشد التحرّج ، أمره في ذلك كأمر عمر . وكان أحرص الناس على ألاّ يسخى عليه شيء من أمر عمّاله ، كما سترى في غير هذا الموضع .

وليس غريباً كذلك أن يكتب إلى ابن عباس بما كتب ، فهو لم يتعود الرفق في أمر المال ولا الإدهان في أمر من أمور المسلمين . ولكن الغريب هو أن يتلقّى ابن عباس هذا الكتاب فلا يزيد على أن يكتب إلى عليّ : « أما بعد . فإن الذى بلغك باطل ، وأنا لما تحت يدي أضبط وأحفظ ، فلا تُصدق عليّ الأظنّاء ، رحمك الله . والسلام » .

كتاب لا يرى صاحبه ولا يرضى قارّته ، وإنما يدل على غلوّ في الثقة بالنفس واستخفاف بغيره من الناس . وابن عباس بعد ذلك قد صحب عُمر وعرف سيرته وتشدّد في حساب العمّال ، وهو قد صحب ابن عمه وعرف أنه لا يرقّ في أمر المال ولا يلين . ومن أجل ذلك لم يقنع عليّ بهذا الكتاب الذى لا يغنى عنه ولا عن صاحبه شيئاً .

فكتب إلى ابن عباس يتشدّد في مطالبته برفع حسابه إليه مفصّلاً ما يريد من ذلك :

« أما بعد . فإنه لا يسعنى تركك حتى تعلمنى ما أخذت من الجزية ومن أين أخذته وفيما وضعت ما أنفقت منه . فاتق الله فيما ائتمنتك عليه واسترعيتك حفظه ؛ فإن المتاع بما أنت رازئ منه قليل ، وتبعة ذلك شديدة . والسلام » .

والغريب أن ابن عباس تلقّى هذا الكتاب فلم يكده يقرؤه حتى خرج عن طوره ، فلم يصنع صنيع العامل الذى يرفع إلى أمير المؤمنين حساب ما كُلّف حفظه وضبطه من أموال المسلمين ، ولم يصنع صنيع ابن العم الذى يرعى لابن عمه حق القرابة وإخاء الصديق ، ولم يصنع صنيع الراعى الذى يعرف للإمام حقه في أن

يستقصى أمر ما اؤتمن عليه من أموال الأئمة ومصالحها ، فيُعيّنه على ما يريد من ذلك ، ويدكره به إن نسيه ، ويعظه فيه إن قصر في ذاته .

لم يصنع صنيع أحد من هؤلاء ، وإنما جعل نفسه نِدًّا لإمامه وكفئًا لخليفته ، ورأى أنه أكبر من أن يسأله إمامه عن شيء أو يحاسبه في شيء ، فضلا عن أن يتهمه أو يتظن فيه . وابن عباس كان أعلم الناس بأن سُنَّةَ الشيخين قد جرت على أن يكون لكل مسلم الحق في أن يُحاسب الإمام ويسأله عما يأتي وما يدع . وجرت كذلك على أن من حق الإمام ، بل من الحق عليه ، أن يحاسب الولاة والعمَّال عن كل ما يأتون ويدعون ، وأن يشتدَّ في ذلك ليعصم عمَّالَه وولاته من التقصير ، وليجعلهم بمأمن من أن يسوء بهم ظنَّ الرعيَّة ويتقصد فيهم رأى الضعفاء الذين لا يستطيعون أن يتقوا ظلمهم أو يأمنوا غوائلهم إذا خلَّى بينهم وبين السلطان يصرفونه كما يحبون .

وكان ابن عباس يعلم حق العلم أن سُنَّةَ عُمَرَ جرت على أن يسمع من الرعيَّة كل ما يعيَّبون على وولاتهم وعمَّالهم بمشهد من هؤلاء الولاة والعمَّال أو بغيب منهم ، وكان يحقق كل ما يُرفع إليه من ذلك تحريًّا للعدل وإبراءً لذمته أمام الله والناس . وكان يعلم أن عمر كثيرًا ما قاسم الولاة أموالهم بعد اعتزالهم عملَه ، وأنه كان يُحصي عليهم أموالهم حين يوليهم ويحصى عليها عليهم بعد أن يعزلهم . وكانوا يقبلون منه ذلك في غير إنكار له أو ضيق به أو إكبار لأنفسهم عنه . وكان فيهم نفر من خيرة أصحاب النبي . ثم كان ابن عباس يعلم أن كثيرًا من المسلمين ، وعسى أن يكون منهم ، قد أنكروا على عثمان لإسرافه في الأموال العامة ، وأنكروا على وولاته وعمَّالَه ما أظهروا من الأثرة وما تورطوا فيه من العبث بهذه الأموال العامة ، وأن عثمان قُتل في سبيل هذا كله ، وأن ابن عمه إنما قام ليُحجي سُنَّةَ النبي والشيخين . فهو لم يتجاوز حدَّه ولم يعبُد قدره حين طلب إلى أحد عمَّالَه ، وإن كان ابن عباس ، أن يقدم إليه حساب ما عنده من الأموال العامة . وكان ابن عباس بعد هذا كله أعرف الناس بابن عمِّه وأقدرهم على أن يخاطبه الخطاب الذي يبلغ من نفسه الرضى . دون أن يسوءه أو يحفظه أو يشقَّ عليه . كان يستطيع أن يكتب إليه في رفق ليبيِّن له أنه لم يأخذ من الجزية لنفسه شيئًا ،

ولم يَضَحَ منها شيئاً في غير حقه . وكان يستطيع أن يُسلمَ به في الكوفة ويظهره على الجليّ من أمره . ولكنه أَعْرَضَ عن هذا كله وَأَنِفَ أن يسير معه على سِيرَتِهِ مع غيره من العمّال ، فاعتزل عمله . ولكنه مع ذلك لم يستعف إمامه ، ولم ينتظر أن يُعْفِيهِ ، وإنما أعفى نفسه وترك المصّر . ثم لم يتركه ليعود إلى الكوفة أو ليقم في العراق ، أو في حيث يستطيع الإمام أن يأخذه بتقديم الحساب ويسأله عن عمله قبل أن يعتزله ، وإنما ترك المصّر ولحق بمكة حيث لا يبلغه سلطان الإمام ، وحيث لا يقدر الإمام على أن يناله بالعقاب ، إن تبيّن استحقاقه للعقاب ، وإنما أقام بالحرم آمناً بأُسَ إمامه علىّ وبأس خصمه معاوية .

ثم لم يكتف بهذا الخطأ كله وإنما صرّح لابن عمّه عما يؤذى نفسه ويترك في قلبه وضميره حزناً لادّعاءٍ وألماً مُمضياً ، فأعلن إليه أنه يؤثر أن يلتقي الله ، وفي ذمته شيء من أموال المسلمين ، على أن يلتقي الله وفي ذمته تلك الدماء التي سفكت يوم الجمل ، والتي سفكت في صفّين ، والتي سفكت في النهروان . ثم يضيف إلى ذلك ما هو أمضّ منه وأشدّ إيذاءً ، فيزعم لابن عمه أنه سفك ما سفك من دماء المسلمين في سبيل المُلْك فهو إذاً لم يكن يعتقد أن عليّاً إنما قاتل في سبيل الحق ، وقاتل قومًا كان يجب عليه أن يقاتلهم .

كتب هذا كله إلى ابن عمه ولم ينس إلا شيئاً يسيراً جداً خطيراً جداً ، وهو أنه شارك ابن عمه في سفك هذه الدماء ، فشهد الجمل ، وشهد صفّين ، وقاد جيوش ابن عمه في هاتين المواقعتين . فهو إذاً لن يلتقي الله بما قد يكون في ذمته من أموال المسلمين فعسب ، ولكنه سيلقاه بما في ذمته من هذه الدماء التي شارك في سفكها ، مع الفرق بينه وبين عليّ ، لأن عليّاً سفكها وهو مؤمن بأنه يقاتل في سبيل الحق ، وهو سفكها وهو يعتقد أنه يقاتل في سبيل المُلْك .

ولذلك قرأ عليّ كتاب ابن عمه فلم يزد على أن قال هذه الحملة التي تصور الحزن اللاذع واليأس الممض من الصديق والعدو : « وابن عباس لم يشاركنا في سفك هذه الدماء ! » .

وأقرأ كتاب ابن عباس إلى ابن عمه وإمامه لترى مقدار ما فيه من الغلظة والقسوة ، وجمود ما مضى من إخائته لعل قبل الخلافة ونصحه له بعد الخلافة :

« أما بعد . فقد فهمت تعظيمك على مَرَزِيَّة ما بلغك أنى رزأته أهل هذه البلاد . والله لأن ألقى الله بما فى بطن هذه الأرض من عِقْيَانِهَا وَلُجَجِيْنِهَا وَبِطِلَالِهَا ما على ظهرها ، أحبّ إلى من أن ألقاه وقد سفكت دماء الأمة لأنال بذلك الملك والإمارة . فابعث إلى عملك من أحببت » . وإلى هنا جرت الأمور على نحو من المغاضبة بين الخليفة وبين عامله ، ثم بين رجل وابن عمه ، على نحو من العنف كان خليقاً أن يُسْتَنْب لو ذكر ابن عباس سيرة الشيخين وسيرة على ، ولو نسى ابن عباس نفسه قليلاً . ولكنه لم ينس نفسه قليلاً ولا كثيراً ، ولم يضعها بحيث كان يجب عليه أن يضعها منذ قَبِيل أن يكون والياً لعلّ على مصر من أمصار المسلمين ، وبعد أن بايع عليّاً على العمل بكتاب الله وسنة رسوله والعدل بين الرعية .

وأبو الأسود الدؤلى أحد الرعية ، فمن حقه أن يخاصم الوالى عند الإمام ؛ ثم هو أمين الإمام على بيت مال البصرة ، فمن الحق عليه أن يرفع إليه كل ما يَرِيبه من تصرفات الوالى فيما أوْتَمَن عليه من المال . ولكن ابن عباس لم يكتف بما بلغ من هذه المغاضبة ، ولا بما انتهى إليه من هذا التصرف الغريب ، بل أضاف إليه شراً عظيماً ، لم يَسُوْهُ به الإمام وحده وإنما ساء به الرعية كلها وعامة أهل البصرة خاصة . فهو قد أجمع الخروج إلى مكة ، ولكنه لم يخرج منها فارغ اليدين من المال كما دخلها حين ولى عليها ، وإنما خرج منها وقد ملأ يديه بما كان فى بيت المال مما يُنْقَل ، وهو يعلم أن ليس له فى هذا المال حق إلا مثل ما لأهل البصرة جميعاً فيه .

وقد علم أن أهل البصرة لن يخلوا بينه وبين هذا المال الذى يريد أن يستأثر به من دونهم ، والذى يُقَدِّره المؤرخون بستة ملايين من الدراهم . فدعا إليه من كان فى البصرة من أخواله بنى هلال وطلب إليهم أن يُجِروه حتى يبلغ مأمنه ، ففعلوا . وخرج ابنُ عباس ومعه مال المسلمين يحميه أخواله من بنى هلال . وثار أهل البصرة يريدون أن يستنقذوا منه ما أخذ . وكادت الفتنة تقع بين بنى هلال الغاضبين لابن أختهم ، الذين ذكروا عصبية العرب القديمة وأزمعوا أن ينصروا بجارهم ظالماً أو مظلوماً ، وبين سائر العرب من أهل المصر الذين غضبوا

لالمهم وأبوا أن يُغْتَصَبَ وهم شهود . لولا أن تناهى حلمااء الأزْد وآثروا جيرانَهم في الدار من بنى هلال ، وتبعَهم في ذلك حلمااء ربيعة ، وتبعَهم الأحنف بن قيس ومن معه من بنى تميم . ولكن سائر تميم أزمعوا أن يقاتلوا على هذا المال حتى يستردّوه . وبدأت المناوشة بينهم وبين بنى هلال . وكادت الدماء تسفك بين الفريقين ، لولا أن رجع إليهم حلمااء أهل البصرة ، فما زالوا بنى تميم حتى ردّوهم إلى المصر . ومضى ابن عباس آمناً يحميه أخواله ويحمون ما أخذ من المال حتى بلغ مأمته في ظل البيت الحرام . ولم يكذب يستقر بمكة حتى أقبل على شيء من الترف . واشترى ، فيما يروى المؤرخون ، ثلاث جوارٍ مولدات حور بثلاثة آلاف دينار .

وعرف على ذلك فكتب إليه :

« أما بعد . فإنني كنت أشركتُك في أمانتي ، ولم يكن في أهل بيتي رجل أوثق منك في نفسى لمواساتي ومؤازرتي وأداء الأمانة إلى . فلما رأيت الزمان على ابن عمّك قد كُتِبَ ، والعدو عليه قد حُرب ، وأمانة الناس قد خربت ، وهذه الأمة قد فتنت ، قلبت له ظهر المِجَنِّ ، وفارقت مع القوم المفاقرين ، وخذلت أسوأ خذلان الخاذلين ، وختت مع الخائنين . فلا ابن عمّك آسيت ، ولا الأمانة أديت ، كأنك لم تكن لله تُريد بجهادك ، أو كأنك لم تكن على بيّنة من ربك . وكأنك إنما كنت تكيد أمة محمد عن دنياهم أو تطلب غرّهم عن فيئهم . فلما أمكنتك الغرة أسرع العدو ، وغلظت الوبة ، وانتهزت الفرصة ، واختطفت ما قدرت عليه من أموالهم اختطاف الذئب الأزلّ دامية المعزى الخزيلة وظالعتها الكبير . فحملت أموالهم إلى الحجاز رحيب الصدر ، تحملها غير متأثم من أخذها ، كأنك ، لا أبا لغيرك ، إنما حزت لأهلك ترائك عن أبيك وأمك . سبحان الله ! أفما تؤمن بالمعاد ولا تخاف سوء الحساب ؟ أما تعلم أنك تأكل حراماً وتشرب حراماً ؟ أو ما يعظم عليك وعندك أنك تستمن الإماء وتنكح النساء بأموال اليتامى والأرامل والمجاهدين الذين أفاء الله عليهم البلاد ؟ فاتق الله ، وأدّ أموال القوم ، فإنك والله إلا تفعل ذلك ثم أمكنتني الله منك لأعذرنّ إلى الله فيك حتى آخذ الحق وأردّه ، وأقمع الظالم وأنصف المظلوم . والسلام . »

ولست أعرف كلاماً أبلغ - في تصوير الحزن اللاذع ، والأسى الممض ، والغضب لحق الله وأموال المسلمين ، في مرارة اليأس من الناس ، والشك في وفائهم للصديق ، وحفظهم للعهد ، وأدائهم للأمانة ، وقدرتهم على التزام الجادة ومعصية الهوى من هذا الكلام .

ولكن انظر كيف ردّ ابن عباس على هذا الكتاب المرّ بهذه الكلمات ، التي إن صوّرت شيئاً فإنما تصوّر الإمعان في الثقة بالنفس والاستخفاف برأى غيره فيه .

« أما بعد . فقد بلغني كتابك تُعظم على إصابة المال الذي أصبته من مال البصرة . ولعمري إن حق في بيت المال لأعظم مما أخذت منه . والسلام » .

ولست في حاجة إلى أن أطيل الوقوف عند هذا الكتاب الغريب الذي لا يُثبت حقاً ولا يبرئ من تبعة ، وإنما أنختم هذه المناقشة المؤلة بين الرجلين بردّ على ابن عمه في هذا الكتاب الرائع :

« أما بعد . فإن من أعجب العجب تزيين نفسك لك أن لك في بيت مال المسلمين من الحق أكثر مما لرجل من المسلمين . ولقد أفلحت إن كان ادعاؤك ما لا يكون وتمنيك الباطل يُنجيك من الإثم . عمرك الله ! إنك لأنت البعيد البعيد إذا . وقد بلغني أنك اتخذت مكة وطناً وصيرتها عطيناً ، واشتريت مولدات المدينة والطائف تتخيرهن على عينك وتُعطي فيهن مال غيرك . والله ما أحب أن يكون الذي أخذت من أموالهم لي حلالاً أدعه ميراثاً ، فكيف لا أتعجب اغتباطك بأكله حراماً . فضحّ رويداً . مكانك قد بلغت المدى . حيث ينادى المغتر بالحسرة ، ويتمنى المفرط التوبة ، والظالم الرجعة ، ولات حين مناص . والسلام » .

وبعض الرواة يزعمون أن عمرهم أن يولى ابن عباس بعض أعماله ، ولكنه خاف منه وخاف عليه ، خاف منه أن يتأول في أكل النوى ، وخاف عليه أن يورثه ذلك في الإثم .

ويزعم هؤلاء الرواة أن ابن عباس حين ولّاه على البصرة تأول فيما أباح لنفسه قول الله عز وجل : (وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ

ولذى القُربى واليَتامى والمساكين وأبن السَّبيل) . ومكان ابن عبَّاس من النِّبىِّ قريب ، فله الحق فى بعض هذا الخمس الذى قسمه الله للرسول وأولى القُربى واليَتامى والمساكين وابن السَّبيل . ولكنَّ ابن عبَّاس عندى أصح رأياً وأعقل عقلاً وأعلم بدينه من هذا التأوّل . فهو كان يعلم من غير شك أن حقه فى هذا الخمس لن يعدو أن يكون كحق غيره من أولى القُربى واليَتامى والمساكين وابن السَّبيل . وكان يعلم أنه لا ينبغى له بل لا يحل له أن يأخذ حقه من هذا الخمس بنفسه . وإنما ينبغى أن يتلقَّاه من الإمام الذى نُصب ليقسم بين المسلمين فيهم ، ويُنفق منه فى مرافقهم ، وهو الذى يقسم بين أولى القُربى واليَتامى والمساكين حقهم من هذا الخمس .

ولو أن غير ابن عبَّاس من المسلمين عرف أن له حقاً فى بيت المال فأخذه بنفسه ، دون أن يعدوه أو يزيد فيه ، لكان بذلك معتدياً على السلطان متجاوزاً لماجد ، وإمكان من الحق على الإمام أن يُنزل به ما يستحق من العقاب . وكان ابن عبَّاس يعلم بعد هذا كله أن ابن عمّه الخليفة هو بحكم قرابته وخلافته أجدر الناس أن يَخْلُف رسول الله فى توزيع هذا الخمس على مستحقّيه .

والغريب أن كثيراً من المحدّثين أهملوا هذه القصة ولم يسيروا إليها تحرُّجاً من ذكرها . فكان ابن عبَّاس من النِّبىِّ ومكانه من الفقه بالدين أعظم من أن يُظن به مثل هذا التجاوز للحق والخلاف على الإمام .

على أن رُواة آخرين يُسرفون فى هذه القصة نفسها بعض الإسراف ، فيزعمون أن ابن عباس رد على الكتاب الأخير لعلىّ قائلاً : « لئن لم تدعنى من أساطيرك لأحملنَّ هذا المال إلى معاوية يقاتلك به » . وما أحسب أن الأمر قد بلغ بابن عبَّاس هذا الحد من التأليب الصريح على ابن عمه . على أن لهذه القصة نتائجها القريبة المباشرة ، التى كانت محنة لعلىّ فى أصحابه وفى سلطانه أيضاً .

وقد ظهرت هذه النتائج كأظهر ما كان يمكن أن تكون بشاعة وشناعة ونكراً . لم تتمحن علياً في أسرته وأصحابه وسلطانه ، وإنما امتحنت النظام السياسي الذى كان على^١ يظن أنه نهض لصيانه وحياطته ، وهو نظام الخلافة . وامتحنت الإسلام نفسه في أحص^٢ ما كان يحرص عليه النبي^٣ والخلفاء ، وهو محور العصبية التى ألفها العرب في عصرهم الجاهلى القديم . فقد رأى معاوية وانتشار^٤ أمر على^٥ في العراق وتفرق أصحابه وعجزهم ووهنهم وامتناعهم عليه . فلم يكذب يفرغ من أمر مصر حتى طمع في إقليم آخر ليس أقل من مصر خطراً ، وهو إقليم البصرة وما يتبعها من بلاد الفرس . وقد ذكر معاوية أن العثمانية فاشية في البصرة ، وأن أهلها قد ثاروا مع عائشة وصاحبها للطلب بدم عثمان ، وأنهم لم ينسوا وقعة الجمل بعد^٦ ، وأن لهم أوتاراً لم تُشَفَّ كلومها بعد . ورأى أن ابن عباس قد ترك البصرة مغاضباً لابن عمه ، فطمع في أن يستفز أهلها ويذكرهم أوتارهم ويثيرهم للطلب بها . واستشار في ذلك عمرو بن العاص فصوب رأيه وحرّضه على إمضائه . فاختار رجلاً صليماً له رحم بعمان ، وهو عبد الله بن عامر الحضرمي^٧ ، ابن خالة الخليفة المقتول . فأرسله إلى البصرة وأوصاه أن يأتي بني تميم ويتمحب إلى الأزدي ويتمجنب ربيعة ، لأنها علوية الهوى . ولم يكذب عبد الله بن عامر الحضرمي^٨ يصل إلى البصرة حتى استهوى بني تميم ، إلا الأحنف بن قيس فإنه عاد إلى العزلة التى التزمها يوم الجمل مع جماعة من أصحابه .

وكان ابن عباس قد ترك البصرة لزياد ، فهم زياد أن يستجير ربيعة ، ولكنه رأى من بعض أشرافها تردداً واعتلالاً ، فاستجار الأزدي . وأجاره هؤلاء على أن يترك دار الإمارة ويتحوّل إلى رحالم وينقل معه منيره وبيت المال ، ففعل . وأصبحت البصرة وقد انقسم أهلها طوائف ، طائفة مالت إلى معاوية وقامت دون رسوله ابن الحضرمي^٩ ، وطائفة اعترلت الفتنة مع الأحنف بن قيس ، وطائفة جعلت تنتظر الأحداث وتترقب الخطوب على شيء من الفرقة في صفوفها ، وهى ربيعة ،

وطائفة أخرى لم تحفل بأمر عليّ ولا بأمر عثمان ومعاوية وإنما حفلت بأمر أحسابها ، وقامت دون جارها تحديه بعد أن بلأ إلى دُورها . وعسى أن تكون قد وجدت على ابن الحضرميّ ، لأنه نزل في بني تميم واعتمد عليهم ، ولم ينزل عندها ، وهي الأزد . وكذلك ظهرت العصبية واضحة بشعة ، وجعل جند البصرة يرعون قبائلهم أكثر مما يرعون السلطان ، ويحفلون بأحسابهم أكثر مما يحفلون بالإمام ، ويغضبون لهذه الأحساب أكثر مما يغضبون للدين ، ويتنافسون فيما بينهم أيهم يكون أحسن من صاحبه بلاء في حماية جاره .

وكتب زياد إلى عليّ يُنبئه بما وقع ، فلم يَسمِلْ عليّ إلى الحرب ، وإنما أرسل إلى تميم رجالاً منهم ، هو أعين بن ضبيعة ، ليردّ عليهم بعض أحلامهم . فلم يكذ أعين يناظر قومه حتى اختلفوا عليه وتفرقوا عنه ، ثم يبيتوه ذات ليلة فقتلوه . وأراد زياد أن يثار له ، وأن يناوش القوم ، ولكن الأزد امتنعت عليه لأنها لم تحالفه على أن تكون حرباً على من حارب وسلماً لمن سالم ، وإنما حالفته على أن تحميه وتحمي بيت المال .

وقد كتب زياد إلى عليّ يُنبئه بما صار إليه أمر أعين بن ضبيعة . فدعا إليه تميمياً آخر ، هو جارية بن قدامة : فأرسله إلى قومه . ولكنه لم يرسله وحده هذه المرة وإنما أرسل معه بعض الجند . وقد وصل جارية بن قدامة إلى البصرة فقال لزياد وسمع منه ، وناظر قومه من بني تميم . فاستجاب له بعضهم وامتنع عليه بعضهم الآخر . فنهض بمن جاء معه من الكوفة ومن انضم إليه من أهل البصرة لقتال ابن الحضرميّ . وما زال به وبأصحابه حتى اضطروهم إلى الخزيمة ، وألجأ ابن الحضرميّ وسبعين من أصحابه إلى دار من دور البصرة . وبعض المؤرخين يقول : إلى حصن قديم من حصون البصرة . فأنذرهم جارية وأعلن إليهم . ولكنهم أبوا وتهيؤوا للحصار . وهناك أمر جارية بن قدامة بالخطب فجمع ، وأحيطت به الدار وأضرمت فيه النار ، فاحترقت الدار بمن فيها ، لم ينج منهم أحد . وتغنت العصبية الأزدية بهذا الفوز بعد أن عاد زياد وبيت المال إلى دار الإمارة ، وبعد أن عاد المنبر إلى مكانه من المسجد الجامع . فقال قاتل الأزد عمرو بن العرندس العودى يفخر بأحساب قومه ، كما كان الشعراء يفعلون في الجاهلية :

رَدَدْنَا زِيَادًا إِلَى دَارِهِ وَجَارُ تَمِيمٍ دُخَانًا ذَهَبَ
لَحَى اللَّهُ قَوْمًا شَوْوًا جَارَهُمْ وَلِلشَّاءِ بِالذَّرْهَمِينَ الشَّصَبُ
يُنَادِي الْخِنَاقُ وَخُمَانُهَا قَدْ سَمَطُوا رَأْسَهُ بِاللَّهَبِ
وَنَحْنُ أَنَاسٌ لَنَا عَادَةٌ نَحَامِي عَنِ الْجَارِ أَنْ يُغْتَصَبَ
حَمِينَاهُ إِذْ حَلَّ أَبْيَاتُنَا وَلَا يَمْنَعُ الْجَارَ إِلَّا الْحَسَبُ
وَلَمْ يَعْرِفُوا حُرْمَةَ لِلْجَوَارِ رَ إِذَا أَعْظَمَ الْجَارَ قَوْمٌ نُجُبُ
كَفَعْلَهُمْ قَبْلَنَا بِالزُّبَيْرِ عَشِيَّةً إِذْ بَزَّهَ يُسْتَتَلَبُ

فانظر إلى هذا الشاعر لم يذكر عليًّا ولا عثمان ، ولا أشار إلى رأي أو دين ، ولا حفل بطاعة للإمام أو استجابة للسلطان ، وإنما ذكر زيادًا الذي استجار قومه فأجاروه وأحسنوا جواره ، وعيّر تميمًا ما كان من تركهم جاره حتى أكلته النار وذهب دخانًا . غدروا به وخفروا ذمته بعد أن بذلوا له الجوار والأمن ، كما غدروا بالزبير من قبل فقتلوه وابتزوا سلبه .

وقال جرير بعد ذلك بزم غير قصير يمدح الأزد ويهجو مجاشعاً رهط الفرزدق :

غَدَرْتُمْ بِالزُّبَيْرِ فَمَا وَفَيْتُمْ وَفَاءَ الْأَزْدِ إِذْ مَنَعُوا زِيَادًا
فَأَصْبَحَ جَارُهُمْ بِنَجَاةٍ عِزٍّ وَجَارٌ مُجَاشِعٌ أَمْسَى رَمَادًا
فَلَوْ عَاقَدْتَ حَبْلَ أَبِي سَعِيدٍ لَذَادَ الْقَوْمِ مَا حَمَلَ النَّجَادَا
وَأَذْنَى الْخَيْلِ مِنْ رَهْجِ الْمَنَايَا وَأَغْشَاهَا الْأَسِنَّةُ وَالصُّعَادَا

ولو قد أقام عبدُ الله بن عباس على عهد ابن عمه لهابه معاوية ، ولما طمع في ملك ضيَّعه أصحابه وتركوه نهياً لمن شاء أن ينهبه . بل لو أقام ابنُ عباس على عهد ابن عمه لحال بين العصبية وبين هذا الظهور الفُجائي البشع ، ولجنَّب إمامه هذه الحنة القاسية التي تضاف إلى من قاسية أخرى فلا تزيدها إلا نُكْرًا .

وبعض المؤرخين يزعم أن هذه الأحداث حدثت حين كان ابن عباس قد ذهب إلى الكوفة مواسياً لعليٍّ بعد مقتل محمد بن أبي بكر ، واحتياز عمرو بن

العاص لمصر . وهذا كلام لا يستقيم . فلو قد كان ابن عباس عند علي^٣ لعاد إلى البصرة مُسرِعاً حين بلغته هذه الأنباء ، ولما أقام عند علي^٣ ينتظر أن يغني عنه زياد^٤ وأعين^٥ بن ضُبَيْعة وجارية^٦ بن قُدّامة .

والواقعُ أنَّ ابن عباس قد ضعف عن أمر^٧ بن عمه بعد قضية^٨ الحكمين ، فهو لم ينهض معه إلى الشام حين همَّ بالهوض إليها ، ولم يشهد معه النهروان ، وإنما أرسل إليه جنداً من أهل البصرة ، ثم لم يزد على ذلك ، وإنما أقام حتى كان من أمره ما كان .

ومع أن معاوية لم ينجح فيما قصد إليه من أخذ البصرة كما أخذ مصر ، أو إثارة الفتنة فيها والكيد لعلّ ، ولم يزد على أن أرسل ابن الحضرميّ إلى الموت المنكر ، فإنه على ذلك قد أفسد من أمر البصرة شيئاً كثيراً . فليس قليلاً أن يُشير فيها الفتنة وقتاً طويلاً أو قصيراً . وأن يُلجئ زياداً وبيت ماله إلى حيّ من أحياء العرب يجيرونه من سائر الناس ، صنيع العرب في جاهليتهم . وأن يترك المصر مضطرباً قد اختلط فيه الأمر وانتشرت فيه الضغائن والإحزاف وفسد بعض أهله على بعض . ثم هو بعد ذلك قد انتفع بالتجربة وعرف أن الحرب الظاهرة المجاهرة لعلّ في العراق لم يئن أوانها بعد . فاتخذ لنفسه خطة أخرى ليست أقل من الحرب الظاهرة شراً ولا أهون منها شأناً . ولعلّها أن تكون أشدّ ترويعاً للنفوس وإشاعة للذعر ونشراً للقلق . ولعلّها أن تكون أبلغ في إشعار أهل العراق بالخوف المتصل والفزع المقيم ، وإقناعهم بأن سلطان علىّ قد بلغ من الضعف والوهن وكلال الحدّ أنه أصبح لا يُغني عنهم شيئاً ، ولا يدفع عنهم شراً ، ولا يرد عنهم مكروهاً ، وإنما هم معرضون لمعاوية يصيب من أموالهم ودمائهم ما شاء ومتى شاء وكيف شاء .

فهذه القطع الخفيفة اليسيرة من الجند يُؤمّر عليها رجل صليب مجرب لحرب الكرّ والفرّ ، ثم تُكلّف الغارة على هذا المكان أو ذاك من حدود العراق ، وربما كُلفت أن توغل في الأرض وتشتيع الفساد والنكر ما وجدت إلى ذلك سبيلاً ، ثم تعود أدراجها بما احتوت من غنيمة ، وتترك وراءها فرقاً وهلعاً ، فهي أشبه بالإبر النافذة المسمومة التي تخز هذا الجسم المستقر في العراق ونحزاً سريعاً خاطفاً ، ثم تنصرف عنه وقد تركت فيه شيئاً من سم يجري فيه مع الدم ، فيملؤه خوراً وضعفاً وتفريقاً ويأساً ، ويضطره إلى ذل لا عزّ معه ، وإلى ضعة ليس بعدها ارتفاع . فهو يُرسل الضحّاك بن قيس في قطعة من الجند إلى هذا الطرف من بادية العراق التي تلى الشام . ويُرسل سفيان بن عوف إلى طرف آخر ويأمره أن يُعمن في الأرض حتى يبلغ الأنبار فيوقع بأهلها ثم يعود موفوراً . ثم يرسل النعمان بن بشير

إلى طرف ثالث ، وابن مسعدة الفزاريّ إلى طرف رابع . وأنباء هذه الغارات تبلغ عليّاً فتحفظه وتثيره ، ولكنه يدعو فلا يستجيب له أحد ، ويأمر فلا يطيعه أحد .

قد امتلأت قلوب أهل الكوفة خوفاً وذلةً وانكساراً ، فتخاذلوا وتواكلوا وقنعوا بالعافية في مصرهم وفيما حولهم من هذا السواد القريب ، لا يطمعون في أكثر من أن يعيشوا ، حتى بلغ الغيظ من عليّ أقصاه فخطبهم ذات يوم خطبته الرائعة التي تصور ما انتهت به المحنة إليه من همّ مقيم ، وغيظ مُمضٍ ، ويأس من أصحابه لا يُبقى على شيء من أمل . قال :

« أما بعد . فإن الجهاد باب من أبواب الجنة ، فمن تركه رغبةً عنه ألبسه الله الذلّ وسيم الحسف ودُيِّث بالصغار . وقد دعوتكم إلى حرب هؤلاء القوم ليلاً ونهاراً ، وسراً وإعلاناً ، وقلت لكم : اغزوه من قبل أن يغزوكم فوالذي نفسي بيده ، ما غزى قوم قط في عقر دارهم إلا ذلّوا . فتخاذلتم وتواكلتم وثقل عليكم قولي واتخذتموه وراءكم ظهريّاً ، حتى شئت عليكم الغارات . هذا أخو غامد . قد وردت خيله الأنبار وقتلوا حسان بن حسان ورجالاً منهم كثيراً ونساء . والذي نفسي بيده ، لقد بلغني أنه كان يُدخل على المرأة المسلمة والمعامدة فتتزعج أحجالهما ورؤسهما . ثم انصرفوا موفورين لم يكتلم أحد منهم كلمةً . فلو أن امرأ مسلماً مات من دون هذا أسفاً ما كان عندي فيه مَكُوماً ، بل كان به عندي جديراً . يا عجباً كل العجب ، عجبٌ يُميت القلب ويشغل الفهم ويكثر الأحزان ، من تظافر هؤلاء القوم على باطلهم وفشلكم عن حقكم ، حتى أصبحتم غرضاً تُرمون ولا تُرمون ، ويُغار عليكم ولا تغيرون ويعصى الله فيكم وترضون . إذا قلت لكم : اغزوه في الشتاء . قلتم : هذا أوان قرّ وصرّ ، وإن قلت لكم : اغزوه في الصيف . قلتم : هذه حَمَامَة القَيْظ ، أنظرنا ينصرم الحرُّ عنا . فإذا كنتم من الحر والبرد تفرّون . . . فأنتم والله من السيف أفرّ ، يا أشباه الرجال ولا رجال ، ويا طغام الأحلام ، ويا عقول ربات الحجال . والله لقد أفسدتم عليّ رأيي بالعصيان ، ولقد ملأتم جوفى غيظاً حتى قالت قريش : ابن أبي طالب رجل شجاع ولكن لا رأى له في الحرب . لله درُّهم ، ومن ذا يكون أعلم بها مني أو أشد لها مِرَاساً . فوالله لقد نهضت فيها

وما بلغت العشرين ، ولقد نيفت اليوم على الستين . ولكن لا رأى لمن لا يطاع ، لا رأى لمن لا يطاع ، لا رأى لمن لا يطاع .

وكانت هذه الخطبة وأشباهاها تثير الحفاظ في بعض النفوس التي كانت ما تزال تعرف للأحساب بعض أقدارها ، فتنتدب منهم عُصبٌ يؤمّر عليها على بعض الرؤساء ويرسلها في آثار أولئك المغيرين . فتدركهم أحياناً ويفوتونها أحياناً أخرى . والشيء المحقق هو أن معاوية قد طمع في عليّ وأهل العراق ، فاتخذ خطة الهجوم الحافظ المتصل ، وألزم خصمه خطة الدفاع البطيء الذي لا يدفع شرّاً ولا يصلح فساداً .

وقد رضى معاوية عن هذه التجارب ، فأراد أن يعمن فيها ، وأن يتجاوز بغاراته العراق إلى بلاد العرب ؛ وكانت بلاد العرب موطأة لمعاوية ، ففكة حرام لا يقاتل أهلها ولا يجب أحد من الخصمين أن يقاتل حولها . وأهل المدينة وادعون يرون أن مكانهم من دار الهجرة ونزولهم حول مسجد النبي وانتقال السلطان عنهم إلى الكوفة قد أمنهم أن يُغير عليهم أحد . ومقاتلتهم بعد ذلك قد لحق أكثرهم بعلی ولحق أقلهم بمعاوية .

وفى الين شيعة لعثمان يناوئون عامل علی عليها ، وهو عبيد الله بن عباس ، ولكنهم لا يبلغون بمناوئته الحرب ، وإنما يضطرونه إلى أن يصطنع فيهم الشدة فيلقونه بالنكير .

وقد عظم أمر هذه الشيعة حتى كتب العامل فيهم إلى علی . وأرسل علی من يحاول إصلاحهم . ويرهبهم بمقدم الجند . فكتبوا إلى معاوية يستنصرونه ويستحثونه ، واختار معاوية رجلاً جلدًا صليباً قاسى القلب غليظ الكبد جاف الطبع من قريش ، هو بُسر بن أرطاة ، فأمره أن يختار الجند على عينه ، ففعل . ثم وجهه إلى بلاد العرب وأوصاه أن يقسو على أهل البادية من شيعة علی حتى يملأ قلوبهم ذُعراً ، وأن يأتى المدينة فيهرب أهلها حتى يروا أنه الموت ، ثم يأتى مكة فيفرق بأهلها ولا يروعهم ، ثم يأتى الين فيخرج عنها عامل علی وينصر فيها شيعة عثمان .

ومضى بُسر بن أرطاة فأنفذ أمر معاوية وأضاف إليه من عند نفسه قسوةً وغلظةً وإسرافاً فى الاستخفاف بالدماء والأموال والحقوق والحرمان . فكان كثير الفتك فى البادية . وجاء المدينة فروّع أهلها حتى أراهم الكارثة رأى العين . ثم أمرهم بالبيعة لمعاوية ففعلوا . وأتى مكة فلم يَرُع فيها أحداً . وهم أن يروع أهل الطائف ويوقع بهم . ولكن المغيرة بن سُعبة نصح له وأشار عليه . فكف عنهم ومضى إلى الين . ففرّ عنها عاملُ علی وأعوانه . ونشر فيها الروع بالإسراف فى

القتل ، ثم أخذ البيعة لمعاوية . وبلغ خبره علياً فأرسل جارية بن قدامة لردّه عن اليمن في ألقي رجل . ولم يكد جارية يدنو من اليمن حتى فر منها بسر بن أرطاة ورجع إلى الشام مُفسداً في الأرض أثناء رجوعه ، مُسرفاً في القتل والنهب حتى ذبح ابني عبيد الله بن عباس ، وكانا صبيّين . وانتهى جارية بن قدامة إلى اليمن فأضاف قتلاً إلى قتل بمن أهلك من شيعة عثمان . ورد اليمن إلى طاعة عليّ . وعاد إلى مكة فعرف فيها أن علياً قد قُتل . فمضى راجعاً إلى الكوفة بعد أن أخذ بيعة المكيين والمدنيين للخليفة الجديد في العراق .

وقد رجع بسر بن أرطاة إلى معاوية موفوراً ، ولكنه أسرف في سفك الدماء على الناس كما أسرف على نفسه أيضاً . فما رأى إلا أن نفسه قد تأثرت بكثرة ما سفك من هذه الدماء ، وما اقتزف من إثم ونكر . فانطبع هذا كله في أعماق ضميره . ولعل صوراً منه كانت تبدوله بشعة مروعة إذا اشتعل عليه النوم . وهو على ذلك قد جُنّ حين تقدّمت به السنّ ، فجعل يهذى بالسيف فيما يقول المؤرخون . لا يطمئن إلا إذا أعمله فأكثر إعماله ، حتى اتخذوا له سيفاً من خشب كانوا يضعونه في يده ويقربون إليه الوسائد ، فما يزال يعمل سيفه ضرباً لها حتى يلرّكه الإعياء فيغشى عليه ، فإذا أفاق عاد إلى مثل ما كان فيه . وما زال هذا دأبه حتى قضى .

ولم يقنع معاوية بهذه الغارات التي أشرنا إليها آنفاً ، وإنما مضى في الغارات يصّبّها على أطراف عليّ . ومضى عمّال الأطراف يقاومون هذه الغارات ، يُفلحون في مقاومتها حيناً ويخفقون فيها حيناً آخر ، حتى شغل بها أهل العراق . فأرقّ ليلهم وأقلق نهارهم وزادهم إثارةً للعافية ورغبة في السلم وفزعاً من الموت .

ثم لم تكن هذه الغارات وحدها هي التي أقلقَت عليّاً وأقضت مضاجع أهل العراق ، وإنما كانت هناك حُرُوبٌ داخليةٌ يسيرة ، ولكنها على ذلك مُزعجة ، وكان الخوارج بالطبع هم الذين يُثيرون هذه الحروب . فقد قتلهم عليّ في النهرِوان ، ولكنه لم يأت عليهم جميعاً ولم يستأصل مذهبهم . ومتى استطاعت القوة القوية ، والبأس البئيس والإرهاب الرهيب قضاءً على رأي أو استئصالاً للمذهب . وعسى أن يكون هذا كله مقويّاً للرأى ومعيناً على نشره وداعياً ملحاً إلى نصره .

وقد ترك عليّ في نفوس من بقي من الخوارج ، وفي نفوس أحيائهم وذوى عصبتهم أوتاراً لم يكن بُدّ من الطلب بها . وقد طلبوا بها جادّين في ذلك غير وائين ولا مقصّرين . فخرجوا أرسالا ، يخرج الرجل معه المائتين أو المائتان فيمضون أمامهم حتى ينتهوا إلى مكان يؤثرونه ، فيقيمون فيه وقتاً يقصر أو يطول ، يهثون أنفسهم أثناء ذلك للقتال ، فإذا تم لهم من ذلك ما يريدون نصبوا للحرب ، وأخافوا الناس من حولهم ، وعرضوا الأمن العام للخطر الشديد . فيضطر عليّ إلى أن يرسل إليهم رجلاً من أصحابه ويجرد معه طائفة من الجند . فيمضي هذا الرجل حتى يلتقي القوم فيقاتلهم أشد قتال ، حتى إذا قتلهم أو فضّ جمعهم عاد إلى عليّ . ولم يكن يعود حتى يخرج رجل آخر ، ومعه قوم آخرون من الخوارج ، وتتجدّد القصة ثم لا تنقضى إلا لتتجدد .

وكذلك خرج أشرس بن عوف الشيباني . فلما قُتل وقتل معه أصحابه خرج هلال بن علفّة التيمي ، من تيم الرّباب . فلم يكذّ عليّ يفرغ من أمره حتى خرج الأشهب بن بشر البجلي . فلما قُتل خرج سعيد بن قُصّل التيمي ، من تيم الله ابن ثعلبة بن عكابة . فلم يكذ يعود الذين حاربوه وقتلوه من أصحاب عليّ حتى خرج أبو مریم السّعدى ، من سعد مناة بن تميم . وقد امتاز هذا الرجل بأنه لم يخرج في أصحابه من العرب وحدهم وإنما تبعه كثير من الموالي .

ومعنى ذلك أن مذهب الخوارج قد تجاوز العرب إلى غيرهم من المغلوبين

الذين كانوا إلى الآن يستظلون بظل الفاتحين ، يُسلم منهم من يُسلم فيظل جديداً في إسلامه يؤدّي ما يجب عليه من حق ، لا يكاد يتجاوز ذلك إلى ما يكون بين العرب من خلاف .

ولكننا نراهم الآن قد أخذوا ينكرون التحكيم ويخرجون على الإمام . وجعل العرب من الخوارج لا يكرهون الاستعانة بهم على حرب نظرائهم . أصبحت العصبية العربية عندهم أقل خطراً وأهون شأنًا من الرأي والمذهب . وقد عيّر أصحاب عليّ أبا مريم ، حين لقوه في كثرته من الموالى ، قتالَه للعرب مع هذه الطبقة غير ذات الشأن من الناس . فلم يحفل بما قالوا له ، وإنما شدّ عليهم مع هؤلاء الناس غير أولى الشأن شدةً منكراً كشفهم عن أماكهم ، واضطرتهم إلى أن يرجعوا منهزمين إلى الكوفة ، إلا قائدهم ، فإنه أقام في نقر يسير ينتظر المدد .

وقد خرج عليّ نفسه لقتال أبي مريم الذي كان قد دنا من الكوفة . فلما قتله وقتل أصحابه رجع محزون النفس مكلوم القلب تساوره الهموم . وما إليه إلا يجد هذا كله وهو يقضى حياته بين أمرين ليس أحدهما أقلّ نُكراً من الآخر . حرب داخلية قد أصبحت نظاماً مستقرّاً فهو لا يفرغ منها إلا ليعود إليها ، وغارات تُصب على أطرافه من أهل الشام قد أصبحت هي الأخرى نظاماً مستقرّاً . فهو لا يسد ثغرة إلا فتحت له ثغرة أخرى ، وأصحابه على رغم ذلك مُمّعنون في العجز مغرقون فيما أحبوا من العافية ، قد فُلّ حدّهم ، وكُسِرت شوكتهم ، وطمع فيهم العدو البعيد منهم ، وأغرى بهم العدو المقيم بين أظهرهم ، كأن حلفاً خفية قد انعقدت بين الخوارج وبين أهل الشام على غير علم من أولئك ولا من هؤلاء ، وقوام هذه الحلف أن يجرّعوا عليّاً الغصص ويرهقوه من أمره عسراً . .

وقد أقام معاوية في الشام يرى ويسمع من أمر خصمه ما يزيده فيه طمعاً ، وما هو ذا قد طمع في أن يرسل من قبلكه من يقيم للناس الحج في الموسم . وما له لا يفعل وقد بايعه أهل الشام بالخلافة ، ودانت له مصر واستقام له كثير من أهل البادية . وضعف خصمه عن النهوض لحربه ، بل ضعف حتى عن الدفاع عن سلطانه في داخل حدوده نفسها .

وكذلك أرسل معاوية يزيد بن شجرة الرهاوى أميراً على الموسم يُقيم للناس

حجهم . وكان يزيد عثمانياً مخلص الحب لمعاوية ، ولكنه كان يكره القتال في المكان الحرام والشهر الحرام . فلما استيقن أن معاوية لا يرسله للحرب وإنما يرسله لأمر ظاهره الدين ومن ورائه السياسة مضى لمهمته . ولم يكذبوا من مكة حتى خافه قُثم بن العباس ، عامل عليّ عليها ، فاعتزل أمره . ودخل يزيد مكة فأمن الناس ووسط أبا سعيد الخدريّ في أن يختار الناس لهم رجلاً غير عامل عليّ ، يُقيم لهم الصلاة ليصلي المسلمون جميعاً غير مفترقين ، فاختار الناس عثمان بن أبي طلحة العبدريّ . فأقام للناس صلاتهم ، وانقضى الموسم في عافية . وعرف عليّ مسير يزيد بن شجرة إلى مكة ، فندب الناس لردّه عنها ، فتناقلوا . وانتهى عليّ آخر الأمر إلى أن أرسل معقل بن قيس في جند من أصحابه ، فلم يبلغوا غايتهم . فقد كان يزيد أتمّ الحج وعاد إلى الشام ، وإنما أدرك معقل وأصحابه مؤخرة أصحاب يزيد . فأسروا منهم نفرّاً وعادوا بهم إلى الكوفة .

وقد انتهت كل هذه الأمور بعليّ إلى عزيمة أتمها الله له ، فيها كثير من اليأس وفيها كثير من المغامرة . ولكنها كادت أن تُبلغه مأربه لولا أن الناس يدبّرون وأمر الله غالب ، والكلمة الأخيرة للقضاء المحتوم لا لما يدبّرون . فقد خطب على أصحابه داعياً لهم أن يتجهزوا لقتال أهل الشام ، محرّضاً لهم على ذلك أشدّ التحريض ، كما تعود أن يفعل . فسمعوا منه وانصرفوا عنه ولم يصنعوا شيئاً ، كما تعودوا أن يفعلوا .

فلما استيأس منهم دعا إليه رؤساءهم وقادتهم وأولى الرأى فيهم ، وتحدث إليهم حديثاً صريحاً لا لبس فيه . وجعل تبعاتهم أمامهم يَرونها بأعينهم ويلمسونها بأيديهم ، إن أمكن أن تُرى التبعات بالعيون وتلمس بالأيدي . بين لهم أنهم أرادوه على الخلافة دون أن يطلبها إليهم ، وعرضوا عليه بيعتهم دون أن يعرض عليهم نفسه ، ثم هم الآن يُظهرون طاعة ويُضمرون نكثاً . وقد طاولهم حتى سُمّ الدُطاولة ، وانتظر نشاطهم لما يدعوهم إليه حتى ملّ الانتظار . وعظهم في غير طائل ، وحرضهم في غير غناء ، وقد أزعج أن يمضى لحرب خصمه في الشام مع من تَبِعَهُ من أهله ومن قومه ، فإن لم يتبعه منهم أحد مضى وحيداً فقاتل حتى يُبلى في سبيل الله ويلقى الموت في ذات الحق .

ولست أرى بدءاً من أن أثبت هنا نصّ حديثه إليهم كما رواه البلاذريّ ، ففيه الحجة البالغة على هؤلاء الذين أفسدوا عليه رأيه بالعصيان حتى ظنت قريش به الظنون ، وقالت فيه الأقاويل ، وحتى عُصى الله وهم ينظرون لا يغضبون لحق ولا دين .

قال : « أما بعد . أيها الناس ، فإنكم دعوتوني إلى هذه البيعة فلم أردكم عنها . ثم بايعتموني على الإمارة ولم أسألكم إياها . فتوثّب عليّ متوثّبون كنى الله مؤونتهم ، وصرعهم لحدودهم ، وأنعس جدودهم ، وجعل دائرة السوء عليهم . وبقيت طائفة تحدث في الإسلام حديثاً . تعمل بالهوى وتحكم بغير الحق ، ليست بأهل

لما ادعت . وهم إذا قيل لهم تقدّموا قدّموا . وإذا أقبلوا لا يعرفون الحق كعرفتهم الباطل ، ولا يُبطلون الباطل كإبطالهم الحق . أما إنّي قد سمعت من عتابكم وخطابكم ، فبيّسوا لي ما أنتم فاعلون . فإن كنتم شاخصين معي إلى عدوّي فهو ما أطلب وما أحب ، وإن كنتم غير فاعلين فاكشفوا لي عن أمركم أرأيتي . فوالله لأن لم تخرجوا معي بأجمعكم إلى عدوّكم فتقاتلوهم حتى يحكم الله بيننا وبينهم ، وهو خير الحاكمين ، لأدعون الله عليكم ثم لأسيرن إلى عدوّكم ولو لم يكن معي إلا عشرة . أأجلافُ أهل الشام وأغرأؤها أصبر على نصرة الضلال وأشد اجتماعاً على الباطل منكم على هداكم وحققكم ؟ ما بالكُم وما دواؤكم ؟ إن القوم أمثالكم لا يُنشرون إن قتلوا إلى يوم القيامة .

وكان الرؤساء والقادة قد استتَحَوْا من عليّ ، واستخزوا في أنفسهم ، وأشفقوا أن يُنفذ ما صمّم عليه غيمضى وحده أو في قلة من الناس لقتال أهل الشام ، فسلّحتهم بذلك عار أيّ عار ، وتصيبهم المحنة في دينهم وفي نفوسهم وفي أمورهم كلها . فقام خطباؤهم إلى عليّ فأحسنوا له القول وأخلصوا له النصيح ، ثم تفرقوا عنه فتلاوموا ، ومضوا لإنجاز ما وعدوا به عليّاً .

فجمع كل رئيس قومه فوعظهم وحرضهم ، حتى اجتمع لعليّ جيش صالح قد تعاقد الجند فيه على الموت . ثم أرسل عليّ معقل بن قيس يُعبّئ له أهل السواد ليضمّهم إلى من اجتمع له في الكوفة . وأخذ يرسل إلى عماله فيما وراء العراق من شرق الدولة يدعوهم إلى النهوض إليه ليكونوا معه في حربه . وأرسل زياد بن خصفة في جماعة من أصحابه طليعة بين يديه ، وأمره أن يغير على أطراف الشام ليروع أهلها . وإن عليّاً لني هذا الاستعداد وقد تراءت له غايته ، إذا القضاء يقول كلمته ، فينقض عليه وعلى أهل العراق كلّ تدبير .

ولم تستغرق أمور الحرب على كثرتها واختلاطها وقتاً على كله ولا جهده كله أثناء إقامته في الكوفة ، وإنما كان يقسم وقته بين شؤون الحرب وشؤون السياسة وشؤون الدين ، لا يصرفه عما يجب عليه في ذلك كله صارف ، مهما يكن ، ولا يشغله عنه هم مهما يثقل . وقد رأيت من نشاطه في الحرب ما رأيت ، فأما نشاطه في أمور الدين فلم يكن قليلاً ولا فائزاً ، وإنما كان يرى من الحق عليه ، شأنه في ذلك شأن غيره من الخلفاء الذين سبقوه ، أن يقيم للناس صلاتهم وأن يعظهم ويفقههم في دينهم ويبصرهم بما يجب الله من المسلمين وما يجب لهم ، وبما يكره الله من المسلمين وما يكره لهم . وكان يعظهم جالساً على المنبر أو قائماً ، وكان يجلس لهم في المسجد فيسألهم عن أمورهم ويُنِيب من سأله منهم عما يهيمه من أمر دينه أو أمر دنياه . ثم لم يكن يعظهم ويعلمهم بما كان يقول لهم حين يخطبهم أو يحاورهم فحسب ، وإنما كان يعلمهم ويعظهم بسيرته فيهم . كان لهم إماماً ، وكان لهم معلماً ، وكان لهم قدوة وأسوة . وكان يسير فيهم سيرة عمر فيمن حضره من أهل المدينة ، لا يلقاهم إلا وفي يده درته يخيفهم بها ، كما كان عمر يخيف بلسرته الناس عظيمهم وصغيرهم . وكان يخالطهم حين كانوا يضطربون في حياتهم ، فكان يمشي في الأسواق ويأمر الناس بتقوى الله ويذكرهم الحساب والمعاد ، ويرقبهم حين كانوا يبيعون ويشتررون . وكان يمشي في الأسواق وهو يقول بأرفع صوته : اتقوا الله وأوفوا الكيل والميزان ولا تنفخوا في اللحم . وكان يؤدب بالزجر والدرة من رأى منه انحرافاً عما ينبغي له في بيع أو شراء أو حديث . وكأنه رأى أن درة عمر لا تُرهب هذا الخلف الذي خلف من الناس ، تطوروا وغلظت أخلاقهم وانحرفت طباعهم عما ألف المسلمون أيام عمر . فاتخذ الخيزرانة ، رآها أوجع من الدرة ، ثم استبان له أن الخيزرانة لا ترهبهم : فكان يقول لأشrafهم ولعامتهم : إني لأعرف ما يصلحكم ، ولكن لا أصلحكم بفساد نفسي .

رأى أنهم في حاجة إلى أن يؤخذوا بأكثر من الدرة والخيزرانة والزجر ، وكره

أن يضر بهم بالسياط . أشفق أن يُدفع من القسوة والتجبر إلى ما لا يلائم خلقه ودينه ، وما لا ينبغي للخليفة الراشد من الرق والوداعة والحلم والإسماح . وخرج يوماً من داره فرأى جماعات ضخمة من العامة قد ازدحمت على بابه فجعل يفرقهم عن نفسه بالدرة حتى خلص منهم إلى بعض أصحابه ، فسلم عليه ثم قال : إن هؤلاء ليس فيهم خير ، لقد كنت أظن أن الأمراء يظلمون الناس فقد علمت أن الناس يظلمون الأمراء .

ثم لم يكن يكتفى بهذا كله ، وإنما كان يحتاط لنفسه من مُغريات الإمرة . وكان إذا أراد أن يشتري شيئاً بنفسه تحرّى بين السوق رجلاً لا يعرفه ، فاشترى منه ما يريد . يكره أن يُحاييه البائع إن عرف أنه أمير المؤمنين .

ثم كان لا يرضى عن نفسه إلاّ إذا أدى للناس حقهم عليه في دينه ، فأقام لهم صلاتهم ، وعلمهم بالقول والعمل ، وقام على إطعام فقراهم طعام العشاء ، وتحرّى ذوى الحاجة منهم فأغناهم عن المسألة . وإنما كان يخلو إلى نفسه إذا كان الليل فينصرف عن الناس إلى عبادته الخاصة مصلياً متهجداً حتى يتقدّم الليل . فإذا أخذ بحظه من النوم غلّس بالخروج إلى المسجد فجعل يقول ، كأنه يريد أن يوقظ من أوى إلى المسجد من الناس فنام فيه : « الصلاة الصلاة يا عباد الله » . وكذلك لم يكن ينسى الله لحظةً من ليل أو من نهار ، وإنما كان يذكره إذا خلا لنفسه أو دبر أمور الناس على اختلافها . وكثيراً ما كان يحرض الناس على أن يسألوه في أمور دينهم .

وقد رأيتَ طرفاً من سيرته في أموال المسلمين ، وعرفت أنه لم يكن ينفك يقسم فيهم كل ما يصل إليه من الولايات أو من السواد ، قلّ أو كثر ، عظم أو حقر . وكان يعتذر إليهم إن قسم فيهم شيئاً قليلاً . فيقول: إن الشيء كثيرٌ دَ علينا فنراه كثيراً فإذا قسمناه رأيناه يسيراً .

وكان شديد الحرص على أن يحقق المساواة بين الناس في قوله وعمله وفي وجهه ، وفي قسمته لما كان يقسم فيهم من المال ، بل كان يحرص على هذه المساواة حين يُعطي الناس إذا سألوه . جاءتته امرأتان ذات يوم تسألانه وتبينان فقرهما . فعرف لهما حقهما وأمر من اشترى لهما ثياباً وطعاماً وأعطاهما مالا . ولكن إحداهما سألته

أن يفضلها على صاحبها لأنها امرأة من العرب وصاحبها من الموالى . فأخذ شيئاً من تراب فنظر فيه ثم قال : ما أعلم أن الله فضل أحداً من الناس على أحد إلا بالطاعة والتقوى .

كذلك كانت سيرة عليّ ، وكذلك كانت سيرة النبيّ والشيخين . ولكن عليّاً خالف عن سيرة عمر كما رأيت في شيء واحد ، وهو أمر المال .

خالف عن سيرة عمر ، ولكنه وفى لرأيه الذى أشار به على عمر ، فقد أشار عليه حين كثر المال أن يقسم كلّ ما يرد عليه بين الناس حتى لا يترك في بيت المال شيئاً . كان يؤثر ذلك لتبرأ ذمة الخليفة من أى حق قد يتعلق بالمال الذى يدخر أو يستبقى . ولكن النوائب تنوب والخطوب تُلم وما ينبغي لبيت المال أن يفاجأ بالأحداث حين تحدث . فكان عمر أحزم في سياسته وأنظر للمصلحة العامة ، وكان عليّ أشد احتياطاً لنفسه إن أمكن أن يحتاط إمام لنفسه أكثر مما احتاط لها عمر .

أما سيرة علىّ في عمال الأقاليم وولاتها فلم تنحرف عن سيرة عمر قليلا ولا كثيراً ، وإنما هي سُنّة سنّها النبيّ والشيخان ، وأحيّاها علىّ بعد أن أدركها شيء من الضعف والإهمال في الأعوام الأخيرة لخلافة عثمان .

كان علىّ شديد المراقبة لعمّاله ، يشدّد عليهم في الحساب ، وفي استيفاء ما يلزمهم من حقوق الناس ، ويشدّد عليهم في سيرتهم العامة والخاصة فيعطى كل واحد منهم عهداً يقرّؤه على الناس حين يتولّى أمرهم . فإذا أقرّوه بعد قراءته عليهم فهو عقد بينهم وبين حاكمهم ، لا يجوز ظم ولا له أن ينحرفوا عنه أو يتأوّلوه . فإن انحرفوا عنه وجبت عليهم العقوبة وأنفذ الحاكم في المخالفين هذه العقوبة . وإن انحرف الحاكم عنه وجبت عليه العقوبة وأنفذها فيه الإمام نفسه .

ثم كان علىّ يُرسل الأرصاد والرقباء ليظهروا على سيرة العمّال ويرفعوا منها إليه ما يجب أن يرفعوه ، يستخفي بعض هؤلاء الأرصاد والرقباء بمهمتهم ، ويظهر بها بعضهم . وكان كل رجل من أهل الأقاليم رصداً ورقبياً على حاكمه ، يستطيع أن يشكوه إلى الإمام كلما انحرف عن العهد الذي أخذ عليه .

وربما توسّط علىّ لأهل إقليم من الأقاليم عند أميرهم في بعض ما يرون لأنفسهم من مصلحة تنفعهم أو تسوق إليهم خيراً .

جاءه أهل ولاية من الولايات فزعموا له أن في بلادهم نهراً قد عفا ودرس ، وأن في حفره وإعادته لهم وللمسلمين خيراً . وطلبوا إليه أن يكتب إلى والي في أن يسخرهم في احتفار هذا النهر . فقبل منهم احتفار النهر وكره منهم ما طلبوا من التسخير . وكتب إلى عامله قَرظَة بن كعب :

« أما بعد . فإن قوماً من أهل عملك أتوني فذكروا أن لهم نهراً قد عفا ودرس ، وأنهم إن حفروه واستخرجوه عمرت بلادهم ، وقووا على كل خراجهم ، وزاد في المسلمين قبيلتهم . وسألوني الكتاب إليك لتأخذهم بعمله وتجمعهم لحفره والإنفاق عليه . ولست أرى أن أجبر أحداً على عمل يكرهه ، فادعهم إليك فإن كان الأمر

في النهر على ما وصفوا فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَعْمَلَ فَمَعْمُرُهُ بِالْعَمَلِ . والنَّهْرُ لِمَنْ عَمِلَ دُونَ مِنْ كَرِهِهِ . وَلَئِنْ يَتَعَمَّرُوا وَيَقُولُوا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَضَعُفُوا . وَالسَّلَامُ » .

وَشَكََا إِلَيْهِ أَهْلُ وَلايَةِ أُخْرَى أَنْ عَامِلُهُمْ يَزْدَرِيهِمْ وَيَقْسُو عَلَيْهِمْ . فَنَظَرَ فِي أَمْرِهِمْ فَاسْتَبَانَ لَهُ أَنَّهُمْ لَيْسُوا أَهْلًا لِلزُّدْرَاءِ . فَكَتَبَ فِي أَمْرِهِمْ إِلَى عَامِلِهِ عَمْرُو بْنِ سَلَمَةَ الْأَرْحَجِيِّ :

« أَمَا بَعْدُ . فَإِنْ دِهَاقِينَ بِلَادِكَ شَكَّوْا مِنْكَ قَسْوَةً وَغِلَظَةً وَاحْتِقَارًا . فَنَظَرْتُ فَلَمْ أَرَهُمْ أَهْلًا لِأَنْ يُدْنَوْا لِشِرْكِهِمْ . وَلَمْ أَرْ أَنْ يُقْصَوْا وَيُجْفَوْا لِعَهْدِهِمْ . فَالْبَسَ لَهُمْ جُلُبَابًا مِنَ اللَّيْنِ تَشْوِبُهُ بِطَرْفٍ مِنَ الشَّدَةِ . فِي غَيْرِ مَا أَنْ يُظْلَمُوا . وَلَا تَنْقُصْ لَهُمْ عَهْدًا . وَلَكِنْ تَفَرِّغْ لِحِرَاجِهِمْ وَتَقَاتِلْ مَنْ وَرَاءَهُمْ . وَلَا يُؤْخَذْ مِنْهُمْ فَوْقَ طَاقَتِهِمْ . فَبِذَلِكَ أَمَرْتُكَ وَاللَّهِ الْمُسْتَعَانَ . وَالسَّلَامُ » .

وَكَانَ أَمْرَاهُ يَهَابُونَهُ وَرَبَّمَا حَاولُوا أَنْ يَخْفُوا عَلَيْهِ الْيَسِيرَ مِنْ أَمْرِهِمْ فَرَارًا مِنْ مَلَامَتِهِ . فَلِذَا عَرَفَ ذَلِكَ مِنْ أَمْرِهِمْ تَجَاوَزَ لَوْمَتَهُمْ إِلَى الْاِتِّهَامِ وَالتَّقْرِيعِ وَالنَّذِيرِ . وَقَدْ رَوَى أَنَّهُ أَرْسَلَ إِلَى زِيَادٍ حِينَ كَانَ خَلِيفَةً لِابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى الْبَصْرَةِ ، قَبْلَ اعْتِزَالِهِ أَوْ بَعْدَ اعْتِزَالِهِ الْعَمَلِ ، مَنْ يَحْمِلُ إِلَيْهِ مَا عِنْدَهُ مِنَ الْمَالِ .

فَقَالَ زِيَادُ لِلرَّسُولِ فِيمَا قَالَ : إِنْ الْأَكْرَادُ قَدْ كَسَرُوا شَيْئًا مِنَ الْخِرَاجِ ، وَإِنِ هُيَافَهُمْ . وَطَلَبَ إِلَيْهِ أَلَا يَنْبِئُ بِذَلِكَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فِيهِمْ بِالْاِعْتِلَالِ عَلَيْهِ فِي بَعْضِ الْحَقِّ . وَكَانَ الرَّسُولُ أَمِينًا لِمُرْسَلِهِ . فَأَنْبَأَهُ بِكُلِّ مَا قَالَهُ زِيَادُ . فَكَتَبَ عَلَى زِيَادٍ :

« قَدْ بَلَغَنِي رَسُولِي عَنْكَ مَا أَخْبَرْتَهُ بِهِ عَنِ الْأَكْرَادِ وَاسْتَكْتَمْتُكَ إِيَّاهُ ذَلِكَ . وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ لَمْ تُتْلَقْ ذَلِكَ إِلَيْهِ إِلَّا لِئَلْيَبْلُغَنِي إِيَّاهُ . وَإِنِّي أَقْسِمُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَسِمًا صَادِقًا لَنْ بَلَغَنِي أَنَّكَ تُخَنَّتْ مِنْ فِءِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا ، صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا ، لِأَشْدَنِّ عَلَيْكَ شِدَّةً تَدْعُكَ قَلِيلَ الْوَقْرِ ثَقِيلَ الظُّهْرِ . وَالسَّلَامُ » .

وَأَقْلَ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ هَذَا الْكِتَابُ هُوَ أَنَّ عَلِيًّا لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّدَاجَةِ بِحَيْثُ يَظُنُّ بَعْضُ خَصْمِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ سَهْلَ التَّغَفُّلِ كَمَا يَظُنُّ بِهِ بَعْضُ الْمُسْرِفِينَ عَلَيْهِ وَعَلَى أَنْفُسِهِمْ . وَإِنَّمَا كَانَ مِنْ بُعْدِ الْغُورِ وَنَفَازِ الْبَصِيرَةِ وَالْوُصُولِ إِلَى أَعْمَاقِ النُّفُوسِ بِحَيْثُ كَانَ غَيْرُهُ مِنْ مَهْرَةِ الْعَرَبِ وَدُهُاتِهِمْ . وَلَكِنَّهُ كَانَ يُوَثِّرُ الصَّرَاحَةَ وَالصَّدْقَ وَمُوَاجَهَةَ

الحقائق على نحو مُستقيم من التفكير ، وكان يرفع نفسه عن المكر والكيد والدهاء نصيحاً لدينه واستمسكاً بأخلاق الرجل الكريم .

فهو قد فهم أن زياداً إنما أراد أن يعتذر عن قلة ما حمل إليه من المال ، وأن يُلطف للرسول في ذلك فينبئه بأمر الأكراد ويُوصيه بإخفاء ذلك على الخليفة مخافة أن يُتهم عنده . وقدّر أن الرسول سيتعلق عليه بهذه التعلّة ويُنبئ بها أمير المؤمنين . وقد رأيت شدة عليّ على زياد في النذير والتحذير . وأكبر الظن أنه لم يقف عند النذير والتحذير ، وإنما كلّف من يتلطف حتى يحقق من أمر الأكراد ما زعم زياد .

وبلغته هَنَآت عن المنذر بن الجارود ، عامله على إصطخر . فكتب إليه هذا الكتاب الذي يعزله به عن ولايته ويستقدمه إلى الكوفة :

« إن صلاح أهلك غرّني فيك . وظننت أنك متبع هديّته وفعله . فإذا أنت فيما رُقي إلىّ عنك لا تدع الانتقياد لهواك ، وإن أزرى ذلك بدينك ، ولا تسمع إلى الناصح ، وإن أخلص النصيح لك . بلغني أنك تدع عملاك كثيراً وتخرج لاهياً متترّهاً متصيداً ، وأنت قد بسطت يدك في مال الله لمن أتاك من أعراب قومك ، كأنه تراث عن أهلك وأملك . وإني أقسم بالله لئن كان ذلك حقّاً لجعل أهلك وشيخ نعلك خير منك . وإن اللعب واللهو لا يرضاها الله . وخيانة المسلمين وتضييع أموالهم مما يسخط ربك . ومن كان كذلك فليس بأهل لأن يُسدّ به الثغر ويُجبي به الفء ويؤمن على مال المسلمين . وأقبل حين يصل كتابي هذا إليك » .

فلما قدم حقق عليّ أمره مع من اتهمه من الناس . فظهر أن عليه من مال المسلمين ثلاثين ألفاً ، فطالبه بها . وجعلها المنذر ، فطالبه عليّ باليمين ، فنكل . وألقاه عليّ في السجن حتى شفّع فيه وضمّنه صَعَصعة بن صُوحان ، وكان من أتقى أهل الكوفة ومن آثر الناس عند عليّ ، فأطلقه .

وأرسل عليّ بعض مواليه إلى زياد يستحثّه على حمل ما عنده من المال ، وكان هذا المولى أثقل على زياد في الإلحاح ، فنهز زياد . فرجع إلى الخليفة مُنكراً لأمر زياد وقال فيه فأكثر القول . فكتب عليّ إلى زياد واعظاً مؤدّباً :

« إن سعداً ذكر لي أنك شتمته ظالماً وجبهته تجبراً وتكبّراً . وقد قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم : الكبرياء والعظمة لله . فمن تكبر سخط الله عليه . وأخبرني أنك مستكثر من الألوان في الطعام ، وأنت تَدَّهَن في كل يوم . فإذا عليك لو صُمتَ لله أياماً وتصدقت ببعض ما عندك محتسباً ، وأكلت طعامك في مرة مراراً أو أطعمته فقيراً . أتطمع وأنت متقلب في النعيم ، تستأثر به على الجار المسكين والضعيف الفقير والأرملة واليتيم ، أن يجب لك أجر الصالحين المتصدقين . وأخبرني أنك تتكلم بكلام الأبرار وتعمل عمل الخاطئين . وإن كنت تفعل ذلك فنفسك ظلمت وملكك أحبطت . فتب إلى ربك وأصلح عملك واقتصد في أمرك ، وقدَّم الفضل ليوم حاجتك إذا كنت من المؤمنين ، وادَّهَن غبياً ولا تدهن رفهاً . فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ادَّهَنُوا غبياً ولا تدهنوا رفهاً . والسلام .

وقد كره زياد هذه الوشاية به إلى الخليفة وحرص على أن يُبرئ نفسه مما رُمي به ، فكتب إلى عليّ :

« إن سعداً قدَّم عليّ فجعل ، فأنهزته وزجرته . وكان أهلاً لأكثر من ذلك . فأما ما ذكر من الإسراف في الأموال والتنعيم واتخاذ الطعام ، فإن كان صادقاً فأثابه الله ثواب الصادقين ، وإن كان كاذباً فلا أمتنه الله عقوبة الكاذبين . وأما قوله إنى أتكلم بكلام الأبرار وأخالف ذلك بالفعل . فإنى إذاً من الأخسرين عملاً . فخذ به مقام واحدٍ قلت فيه عدلاً ثم خالفت إلى غيره . فإذا أتاك عليه بشهيد عدلٍ وإلا تبيّن لك كذبه وظلمه . »

ومعنى ذلك أن زياداً يرى نفسه قد كُذِفَ ظملاً ويطلب إلى عليّ إنصافه من قاذفه وأخذ به إقامة البينة على ما ادعى .

وكتب إلى أشعث بن قيس يعزله عن أذربيجان ، وكان قد وليها أيام عثمان . وبعض الرواة يقول : إن عثمان كان قد ترك له خراجها :

« إنما غرّك من نفسك إملاء الله لك . فما زلت تأكل رزقه وتستمتع بنعمه وتذهب طبيباتك في أيام حياتك . فأقبل واحمل ما قبلك من النى ولا تجعل على نفسك سيلاً . »

وواضح أن هذا الكتاب لم يقع من نفس الأشعث موقعاً حسناً ، وإن من اليسير بعد ذلك أن نفهم مواقف الأشعث من عليّ فيما عرض من الخطوب .

ولم يكن على مؤنباً لعماله ، ولا سيئ الظن بهم دائماً ، وإنما كان يثنى على المحسن منهم فيبلغ في الثناء ، يعرف لهم بذلك حقهم ويُسجّعهم على ما أظهروا من الإخلاص لإمامهم ، وحسن البلاء في النصيح للمسلمين .
وانظر ما كتبه إلى عمر بن أبي سلمة عامله على البحرين حين عزله عن عمله ليصحبه في شُخصه إلى الشام :

« إني قد وُكِّيت النعمان بن عَجَلان البَحْرين من غير ذم لك ولا تهمة فيما تحت يدك . ولعمري لقد أحسنت الولاية وأديت الأمانة . فأقبل إلى غير ظنين ولا ملوم . فإني أريد المسير إلى ظلمة أهل الشام ، وأحببت أن تشهد معي أمرهم . فإنك ممن أَسْتَظْهَر به على إقامة الدين وجهاد العدو . جعلنا الله وإياك من الذين يهدون بالحق وبه يعدلون » .

وكذلك سار على في عماله هذه السيرة الحازمة ، يشجعُ المحسن منهم ويشدد على المسيء ، لا يجأى في شيء من ذلك ولا يُداجى ، ولا يعرف مُداراة ولا مجارة ، وإنما هو النصيح للمسلمين والعدل في الرعية وإقامة الحق في أولئك وهؤلاء .

وقد رأيت سيرته مع ابن عمه عبد الله بن عباس ، وشدته على زياد ، وعقابه بالعزل لمن لا يُحسن القيام بأمره ، وبالحبس لمن يتعلق بدمته حق من حقوق الناس . فليس غريباً ألا ينظر العُمال إليه ولا إلى عمله إلا في كثير من التحفظ والتحرج والاحتياط . وليس غريباً أن يلتوى عليه أحد عماله مَصْفَلَةً بن هُبيرة ببعض الحق ، ثم يُشفق منه فيفرّ إلى معاوية ويلقى عنده ما رأيت آنفاً من الرضى والإيثار .

وهذه السيرة التي سارها على في عماله هي نفس السيرة التي سارها في الناس ، فلم يكن يُطمع الناس في نفسه ، ولم يكن يوثسهم منها ، وإنما كان يدنو منهم أشد الدنو ما استقاموا على الطريق وأدوا الحق ، فإن انحرفوا عن الجادة أو التوا بعض ما يجب عليهم بَعُد عنهم أشد البعد ، وأجرى فيهم حكم الله غير مصطنع هَوَادَةً أو رَفَقاً .

وقد روى المؤرخون أن ناساً من أهل الكوفة ارتدوا فقتلهم ثم حرقهم بالنار . وقد ليم في ذلك من ابن عباس . وأظن أن هذه القصة هي التي غلا خصوم الشيعة فيها ، فزعموا أن هؤلاء الناس أَلْهَوْا علياً .

ولكن المؤرخين ، والنفقات منهم خاصة ، يقفون من هذه القصة موقفين : فمنهم من يروونها في غير تفصيل كما رويتها ، ومن هؤلاء البلاذري . ومنهم من لا يروونها ولا يشير إليها كالطبري ومن تبعه من المؤرخين .

ولنما يُكثر في هذه القصة أصحاب الميلل والمخاصمون للشيعة . وما أرى إلا أن القوم يتكثرون فيها ويحتملونها أكثر مما تحتمل كما فعلوا في أمر ابن السوداء . وربما بيّنت هذه الصورة الشعرية ، التي تركها أعرابي من طيء ، عما كان في قلوب الناس من المهابة لعلّ . وكان هذا الرجل يُفسد في الطريق . فأرسل على رجلين ليأتياه به . ففر منهما وقال :

ولمّا أن رأيت أبنى شميّط . بسكة طيء والباب دوني

تجلّلت العصا وعلمت أنّي رهينٌ مُخيّس إن يثقفوني

فلو أنظرهم شيئاً قليلاً لساقوني إلى شيخ بطين

شديد مجامع الكتفين صلب على الحدّثان مجتمّع الشؤون

ومخيّس : سجن بناه على . والعصا : فرس لهذا الأعرابي . فهذا الشيخ البطين ،

العظيم المنكبين ، الصلب على الحوادث ، ذو الرأس الضخم هو الذي هابه الأعرابي ، كما كان عامة الناس من أمثاله يهابونه ويشفقون من بأسه .

ثم كان على بعد ذلك لا يستكره الناس على أمرين :

أحدهما البقاء في ظل سلطانه ، فأكثّر الذين كانوا يرحلون من العراق ومن الحجاز ليلحقوا بمعاوية ، مؤثرين دنياه على دين على . فلم يكن على يعرض لهم ، ولا يستكرههم على البقاء معه ، ولا يصدّهم عن اللحاق بالشام . كان يرى أنهم أحرار يتخذون الدار التي تلائمهم ، فمن أحب الهدى والحق أقام معه ، ومن رضى الضلال والباطل لحق بمعاوية .

وقد كتب عامله على المدينة سهل بن حنيف يذكر أن كثيراً من أهلها يتسللون إلى الشام . فكتب إليه على يعزيه عن هؤلاء الناس وينهاه عن أن يعرض لهم أو يكرههم على البقاء في طاعته .

وكانت هذه سيرته مع الخوارج أيضاً ، يُعطيهم نصيبهم من النىء ولا يعرض لهم بمكرهه ما أقاموا معه ، ولا يردّ أحداً منهم عن الخروج إن همّ به ، ولا يأمر

أحداً من عمّاله بالتعرض لهم في طريقهم . فهم أحرار في دار الإسلام يتبوءون منها حيث يشاءون ، بشرط ألا يُفسدوا في الأرض أو يعتدوا على الناس . فإن فعلوا أجرى فيهم حكم الله في غير هـوادة ولا لين . وربما أنذره أحدهم بأنه لن يشهد معه الصلاة ولن يُدعن لسلطانه ، كما فعل الحرّيت بن راشد فيما مضى من خبره ، فلم يبطش به ولم يعرض له وخلّى بينه وبين حرّيته . فلما خرج مع أصحابه لم يتحّل بينهم وبين الخروج . فلما أفسدوا في الأرض أرسل إليهم من أنصف منهم .

كان إذاً يعرف للناس حقهم في الحرية الواسعة إلى أبعد آماذ السعة ، لا يستكره الناس على طاعة ولا يُرغمهم على ما لا يحبون ، وإنما يشتد عليهم حين يعصون الله أو يخالفون عن أمره أو يفسدون في الأرض .

الأمر الثاني ، الذي لم يكن علىّ يستكره الناس عليه ، هو الحرب .

كان يرى أن حرب الناكثين والقاسطين والمارقين حقّ عليه وعلى المسلمين ، كجهاد العدو من المشركين وأهل الكتاب . ولكنه لم يكن يفرض ذلك عليهم فرضاً ولا يدفعهم إليه بقوة السلطان ، وإنما يندبهم له ؛ فن استجاب منهم رضى عنه وأثنى عليه ، ومن قعد منهم وعظه ونصحه وحرّضه وأبلغ في الوعظ والتصح والتحريرض . وهو لم يُكره أحداً على حرب الجمل ولا على حرب صفّين ولا على حرب الخوارج ، وإنما نهض لهذه الحروب كلها بمن انتدب معه على بصيرة من أمره ومعرفة لحقه . ولو شاء لجنّد الناس تعجيداً ، ولكن هذا النحو من الخدمة العسكرية التي يُجبر الناس عليها لم يكن قد عُرف بعد . ولو شاء لرغب الناس بالمال في هذه الحرب حين نكلوا عنها ، ولكنه لم يفعل هذا أيضاً . كره أن يشتري نصره أصحابه له بالمال وأراد أن ينصروه عن بصيرة وإيمان . بل هو قد فعل أكثر من هذا ، فخاض بأصحابه غمرات هذه الحروب ، ثم لم يقسم فيهم غنيمة إلا ما كان يُجلب به العدو من خيل أو سلاح . وقد ضاق أصحابه بذلك وقال قائلهم كما رأيت فيما مضى : أباح لنا دماء العدو ولم يُبَح لنا أموالهم .

وكان رأيه في هذا أن حرب المسلم للمسلم غير حرب المسلم للكافر ، لا ينبغي أن يراد بحرب المسلم إلا اضطارره إلى أن يقىء إلى أمر الله . فإن فعل ذلك عصم نفسه وماله . ولا ينبغي أن يُسترق ولا أن يُصبح ماله غنيمة . ولا كذلك حرب غير المسلمين .

فليس غريباً أن يثأقل أصحابه عن حرب أهل الشام بعد ما جربوا من سيرته فيهم ، فهي حرب تكلفهم عناء وتعرضهم للموت ثم لا تغني عنهم شيئاً ، لأنها لا تتيح لهم الغنيمة . ونحن نعلم أن العربى يفكر فى الغنيمة كلها ففكر فى الحرب ولأمر ما حرّض الله المسلمين على الجهاد مع نبيه فقال : (وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا) الآية .

ففى هذين الأمرين : الخضوع لسلطانته ، وحرب عدوه من المسلمين ، كان علىّ يترك أوسع الحرية وأسمحها لأصحابه .

ومن المحقق أن معاوية لم يكن يجنّد الناس كرهاً لحرب علىّ ، ولم يكن يستبقيهم فى الشام وهم للبقاء فيها كارهون . ولكن من المحقق أيضاً أنه كان يعطى فيحسن العطاء ، ويشتري من الناس طاعتهم له وحربهم من دونه ، ويُنفق على هذا كله من بيت المال ، يرى أن ذلك مُباح له ، ويرى علىّ أن ذلك عليه حرام .

ليس من شك في أن علياً قد أخفق في بسط خلافته على أقطار الأرض الإسلامية ، ثم هو لم يُخفق وحده وإنما أخفق معه نظام الخلافة كله . وظهر أن هذه الدولة الجديدة التي كان يُرجى أن تكون نموذجاً للون جديد من ألوان الحكم والسياسة والنظام لم تستطع آخر الأمر إلا أن تسلك طريق الدول من قبلها . فيقوم الحكم فيها على مثل ما كان يقوم عليه من قبل من الأثرة والاستعلاء ونظام الطبقات ، الذي تُستدل فيه الكثرة الضخمة ، لا من شعب واحد بل من شعوب كثيرة ، لقلة قليلة من الناس ، عسى أن تكون من شعب بعينه بين هذه الشعوب ، وهو الشعب الذي استقر أمر الحكم فيه . بل لم يُخفق على نظام الخلافة وحدهما ، وإنما أخفقت معهما الثورة التي قامت أيام عثمان لتحفظ ، فيما كان أصحابها يقولون ، على الخلافة الإسلامية إسماعها وصلاحها ونقاءها من شوائب الأثرة والعبث والطغيان والفساد .

فأولئك الثائرون إنما ثاروا ، فيما كانوا يزعمون ، لأن عثمان لم يُحسن سياسة أموالهم ومرافقهم . عجز عن هذه السياسة ، على أحسن تقدير ، فركب بنو أمية رقاب الناس ، وعبث العمال بالولايات والنوى ، وأسرف الخليفة في بيت المال يؤثر به ذوى رحمه والمقربين إليه من سائر الناس . فهم كانوا يريدون أن يردوا أمر الخلافة إلى مثل ما كان عليه أيام الشيخين بحيث يتحقق العدل وتُحمى الأثرة ، ولا توضع أموال الناس إلا في مواضعها ، ولا تُنفق إلا على مرافقهم ، ولا تُؤخذ إلا بحقها .

ولكن زعماءهم وقادتهم قتلوا في سبيل هذه الثورة قبل أن يتموا تثبيتها : قُتل حكيم بن جبلة في البصرة قبل أن تقع موقعة الجمل . وقُتل زميله البصري حرقوص ابن زهير في النهروان ، وقتل محمد بن أبي بكر وكنانة بن بشر في مصر ، ومحمد ابن أبي حذيفة في الشام . ومات الأشتر مسموماً في طريقه إلى مصر . وقُتل عمار بن ياسر بصفيين .

فهؤلاء زعماء الثورة ، منهم من قُتل قبل أن تُشبَّ الحروب على على ، ومنهم من قتل أثناء هذه الحروب ، ومنهم من خالف إمامه ثم قُتل أثناء الخروج عليه ، ومنهم من قتله معاوية وأصحابه جبهة أو سرًا .

وأوضح أن الذين ثاروا بعثمان حتى حصروه وقتلوه لم يُقتلوا عن آخرهم ، وإنما بقي منهم خلف كانوا أتباعاً لأولئك الزعماء الذين ذكرنا قتلهم . والمهم أن قادة الثورة قد ماتوا من دونها ، وأن الثورة قد فقدت بموتهم عقولها المفكرة المدبرة ، فأدرك سائر أصحابها الفشل والتخاذل والتواكل ، وألقوا بأيديهم وآثروا العافية . وكانت الظروف التي أرادوا أن يقاوموها بشورتهم أقوى من أن تُقاوم .

ولكن كلمة الظروف هذه غامضة تحتاج إلى شيء من التوضيح . وأول هذه الظروف وأجدرها بالعناية والتفكير : الاقتصاد . فقد كان نظام الخلافة ، كما تصوّره الشيخان ، يسيراً سمحاً لا عُسر فيه ، أخص ما يوصف به أنه لا يستطيع أن يستقرّ ولا أن يستقيم إلا إذا آمن به أشدّ الإيمان وأعظمه أولئك الذين أقيم لهم من المسلمين . والإيمان بهذا النظام يقتضى قبل كل شيء إيماناً خالصاً بالدين الذي أنشأه ، إيماناً يتغلغل في أعماق القلوب ، ويسيطر على دخائل الضمائر والنفوس ، ويسخر لسلطانة عقول الناس حين تفكر ، وأجسامهم حين تعمل ، وألسنتهم حين تقول . إيماناً لا يقبل شركة مهما يكن لونها ، إيماناً بالله لا شريك له من الآلهة والأنداد ، وإيماناً بالدين لا شريك له من المنافع والأهواء . وهذا النوع من الإيمان ، إن تحقق للكثرة من أصحاب النبي ، فإنه لم يخلُص من بعض الشوايب ، لا بالقياس إلى الذين أسلموا بأخرة ، ولا بالقياس إلى الذين كان النبي يتألفهم بالمال ، ولا بالقياس إلى كثير من الأعراب الذين قال الله فيهم :

(قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا . قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ) .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعرف المنافقين من أهل المدينة ومن غيرهم ، يدُلّه الوحي عليهم ويُنَبِّئُه الله بأمرهم ، وربما أنبأه الله بأنّ منهم قوماً لا يعلمهم هو وإنما يستأثر الله وحده بعلمهم . فلما قبض النبي انقطعت أو كادت تنقطع وسائل العلم بهؤلاء المنافقين . فكان المؤمنون المخلصون كالشعرة البيضاء في الثور الأسود ،

كما قال النبي . كانوا قِلَّةً قليلة . وليس أدلّ على ذلك من ارتداد العرب بعد وفاة النبي ، وجهاد أبي بكر وأصحابه حتى ردُّوهم إلى الطاعة بعد تلك الخطوب الكثيرة التي نعرفها . ثم تجاوز الإسلام بلاد العرب وبسط سلطانه على ما فُتِح من الأرض أيام الشيخين وأيام عثمان ، فكثر الذين خضعوا لهذا السلطان غيرَ مؤمنين به ولا مُخلصين له ، وإنما الخوف وحده قوام ما كانوا يبذلون من طاعة .

وكذلك كان الفتح مصدر قوة ومصدر ضعف للدولة الجديدة في وقت واحد . كان مصدر قوة ، لأنه بسط سلطانهَا ومدَّ ظلها على أقطار كثيرة من الأرض . وكان مصدر ضعف لأنه أخضع لها كثرة من الناس لا يؤمنون بها وإنما يخافون منها ويرهبون سطوتها . وكان مصدر قوة لأنه جبي لها كثيراً من المال الذي لم يكن يخطر لها على بال . وكان مصدر ضعف لأن هذا المال أيقظ منافع كانت نائمة ، ونبه مآرب كانت غافلة ، ولقت إليه نفوساً كانت لا تفكر إلا في الدين . ثم خلق حاجات لم تكن معروفة ولا مألوفة . أظهر للعرب فنوناً من الترف وحققت العيش فأغراهم بها ودعاهم إليها ، ثم عودهم إياها ، ثم أخذهم بها أخذاً ، إلا قلة قليلة جداً استأثر الدين بها من دون الدنيا ، وشغلها التفكير في الله عن التفكير في المال والمنافع والحاجات .

وقد لقي عُمر العناء كل العناء في سياسته للعرب أيام خلافته ، ثم لم يشق وحده بهذا العناء الذي لقيه ، وإنما شقى به العرب كلهم . ضاقوا بسياسته ضيقاً شديداً . شقّ عليهم العدل الذي يسوّى بين القوى والضعيف . وشقّ عليهم الشَّظف الذي كان يريد أن يُمسكهم فيه ويضطرهم إليه . فلما مات سرى عنهم وابتسموا للدنيا وابتسمت الدنيا لهم . ولكن هذا الابتسام لم يتصل إلا ريثما استحال إلى عبوس عابس وشرٌّ عظيم .

فالابتسام للمال يُغري بالاستزادة منه ، والاستزادة منه تفتح أبواباً من الطمع لا سبيل إلى إغلاقها . وإذا وجد الطمع وجد معه زميله البَغْي ، ووجد معه زميل آخر هو التنافس ، ووجد معه زميل ثالث هو التباغض والتهاك على الدنيا . وإذا وجدت كل هذه الحصال وجد معها الحسد الذي يحرق قلوب الذين لم يُنَّح لهم من الثراء ما أتيح لأصحاب الثراء . وإذا وجد الحسد حاول الحاسدون إرضاءه

على حساب المحسودين ، وحاول المحسودون حماية أنفسهم ، وكان الشر بين أولئك وهؤلاء .

وهذا كله هو الذى حدث أيام عثمان ، وهو الذى دفع أهل الأمصار إلى أن يثوروا بعمّالهم ، ثم إلى أن يثوروا بخليفتهم ، ثم إلى أن يحصروه ويقتلوه . وقد همّ عليّ أن يرد العرب إلى مثل ما كانوا عليه أيام عمر . ولكن أيام عمر كانت قد انقضت ولم يكن من الممكن أن تعود .

ملك المال قلوب أصحاب المال فقاتلوا عليه في العراق وقاتلوا عليه في الشام ، وانتصر عليّ في العراق ولكنه انتصار لم يكد يتم حتى نسيه المغلوبون والغالبون جميعاً . فما أسرع ما ذكر أهل البصرة عثمانيتهم بعد الجمل . وعثمانيتهم هذه ليس معناها حب عثمان والطلب بدمه فحسب ، وإنما معناها أوسع من ذلك وأشمل . معناها هذا النظام الذى عرفوه فألفوه ، نظام الطمع والجشع والتنافس في المال والتهالك عليه ، والضيق بتلك الحياة التى فرضها عمر على العرب ولتى كان عليّ يريد أن يعود إلى فرضها عليهم .

وقد شكّا ابن عباس أهل البصرة إلى عليّ أنهم بعد خروجه عنهم إثر وقعة الجمل عادوا إلى شيء من الاضطراب لم يرضه منهم ابن عباس . لم ير منهم ما كان ينتظر أن يرى من الانقياد والطاعة السّمتحة . فكتب إليه عليّ هذا الكتاب الذى إن دل على شيء فإنما يدل على أن عليّاً قد فهمهم حق فهمهم ، وأراد أن يستصلحهم ما وجد إلى ذلك سبيلاً :

« أتانى كتابك تذكر ما رأيت من أهل البصرة بعد خروجي عنهم . وإنما هم مقيمون لرغبة يرجونها أو عقوبة يخافونها . فأرغب راغبهم واحلل عقدة الخوف عن راهبهم بالعدل والإنصاف له إن شاء الله » .

هم مقيمون على رغبة يرجونها أو عقوبة يخافونها ، هذا حق ليس فيه شك . ولكن الدواء الذى اقترحه عليّ لم يكن ميسوراً ، فهو أراد أن يرغّب الراغب ويحل عقدة الخوف عن الخائف . ولكنه أراد أن يكون هذا كله في حدود العدل والإنصاف .

والعدل لا يرغّب راغباً ، وإن حل عقدة الخوف عن الخائف . وليس أدلّ على

ذلك من أن عبد الله بن عباس لم يبلغ ما أراد علي من السياسة ، وإنما أراد أن يرغب الراغبين فرغيب معهم . فلما شكاه أبو الأسود إلى علي ولاه علي فيما فعل ، حمل ما قدر عليه من بيت المال وفر به إلى مكة فأقام فيها بماله الكثير . وهم أهل البصرة أن يستجيبوا لمعاوية وأن يثوروا بزياد ، لولا أن علياً زاد عقدة الخوف عليهم تعقيداً ، فأرسل إليهم جارية بن قدامة الذي حرق فريقاً منهم بالنار تحريقاً .

ثم لم يكن المنتصرون مع علي يوم الجمل خيراً من المغلوبين . طمعوا في مال أهل البصرة بعد أن انتصروا عليهم ، فلما ردهم علي عن ذلك جمعهم ، وقال قائلهم : يُبيح لنا دماءهم ثم لا يُبيح لنا أموالهم . ثم ذهب أهل الكوفة مع علي إلى صفين فقاتلوا وكادوا ينتصرون . ولكن المال أفسد على أشرافهم ورؤسائهم أمرهم كله ، فكان رفع المصاحف وكان إكراه علي على قبول التحكيم .

ومنذ ذلك اليوم ظهر أن الثورة قد أخفقت ، وظهر أن علياً لن يبلغ من إحياء سيرة عُمر ما كان يريد . ثم لم يكن علي وحده هو الذي ظهر إخفاقه ، فهذا أبو موسى الأشعري الذي اختاره أهل اليمن حكماً على غير رضى من إمامهم ، تبين في وضوح واضح أنه كان يرى رأياً مخالفاً أشد الخلاف لرأى الذين اختاروه . كان يريد أن يبايع للطيب ابن الطيب عبد الله بن عمر ليُحيى اسم عمر وسيرته . ولم يكن أهل اليمن يريدون عُمر ولا ابنه ولا أحداً من الذين يُشبهونهما ، وإلا ففهم كانت خيانة علي . وفهم كان استكراهه على ما لا يريد .

ثم تبين أن أهل الحجاز لم يكونوا خيراً من أهل البصرة والكوفة ، فكثيراً منهم كانوا يتسللون إلى الشام لإثارةً لدنيا معاوية ، حتى شكّا أمير المدينة سهيل بن حنيف إلى علي من ذلك . فعزاه علي عن هؤلاء المتسللين كما رأيت .

وليس من شك في أن كثيراً من أهل مكة كانوا يفعلون فعل نظرائهم من أهل المدينة . بل ليس من شك في أن كثيراً من الذين كانوا يُقيمون في الحرمين ويؤثرون البقاء في الحجاز على الذهاب إلى الشام كانوا يتلقون من معاوية هداياه ومنحه ، لا يرون بذلك بأساً ولا يجدون فيه حرجاً .

والغريب أننا نستعرض ما روى البلاذري لنا من كُتِبَ على إلى عماله على المشرق ، فلا ترى من هذه الكتب كلها إلا كتابين اثنين يُشْنَى فيهما على على عاملين اثنين ثناء لا تحفظ فيه . وقد روينا لك أحد هذين الكتابين إلى عمر بن أبي سَلَمَةَ حين عزله عن البحرين . فأما كتابه الثاني فقد أرسله إلى سعد بن مُعَوِّذ الثقفي عامله على المدائن وهو :

« أما بعد . فقد وفرت على المسلمين فيهم وأطعت ربك ونصحت إمامك ، فعَلَّ المنتزه العفيف . فقد حمدت أمرك ورضيت هديك وأبنت رشدك . غفر الله لك . والسلام » .

فأما سائر كتبه إلى أولئك العمال ، ففي بعضها التأييد والتوبيخ ، وفي بعضها العتاب والتخويف ، وفي بعضها الآخر الوعظ والتأديب . وقد علمت ما كان من مصقلة بن هُبيرة ومن المُسَنِّد بن الجارود . أحدهما يلتوى بالمال حتى يفر إلى الشام . والثاني يلتوى بالمال حتى يُجْبَس فيه . وليس أمر ابن عبَّاس منك ببعيد . بل لم يكن كل الذين اعتزلوا الفتنة بمأمن من هذه النكسة التي أصابت المسلمين بعد الفتح حين كثر عليهم المال . فإذا كان سعد بن أبي وقاص وعبد الله ابن عمر ومحمد بن مسلمة قد فروا بدينهم من الفتنة فلم يدخلوا في حرب مع أحد الفريقين الخصمين ، وصموا على عزلهم كما أرادوها خالصة لله ودينه ، فقد كان المغيرة بن شعبة مثلاً معتدلاً ، يؤثر العافية في الطائف ، ولكنه كان ضيقاً بهذه العافية ، وكان يتحرق شوقاً إلى العمل ، ولعله لم يكن يضيق بشيء كما كان يضيق بما أتيح لعمر بن العاص من نُجَح ، على حين ظل هو يعلكُ لجامته كالجواد القارح الذي حيل بينه وبين النشاط .

وكان أبو هريرة يقيم في المدينة ولا يكره أن تناله النافلة من مال معاوية بين حين وحين . وقد نشط المغيرة بن شعبة في أمر معاوية بعد أن صار إليه الأمر كله ، على حين احتفظ الشيخان سعد وابن عمر بعزلتهما الواحدة .

ولم يكن أهل الحرمين يُحبون القتال بعد ما بَلَوْا من الأحداث ، فكانوا وادعين يقبلون ما يُساق إليهم من خير مهما يكن مصدره ، ويبايعون لصاحب السلطان والبأس . كانوا على طاعة على . ثم بايع أهل المدينة لمعاوية حين أخافهم

بُسْر بن أرطاة . فأما أهل مكة فأجابوا بُسْرًا في غير ما خوف ولا رهب ، لأن معاوية أوصاه بهم خيرآ . فلما ألمّ بهم قائده على بعد أن طرد بُسْرًا ، بايع أهل مكة لمن بايع له أهل الكوفة ، دون أن يتبينوا مَنْ هو . وبايع أهل المدينة لمن بايع له أهل الكوفة ، بعد أن عرفوا أنه الحسن بن عليّ .

كل شيء إذاً كان يدل على أن سلطان الدين على النفوس لم يكن من القوة في المنزلة التي كان فيها أيام عمر ، وعلى أن سلطان المال والسيف كان قد استأثر بالقلوب والنفوس . وكل شيء يدل على أن عليّاً ، والذين ذهبوا مذهبه من المحافظة على سيرة النبي والشيخين ، إنما كانوا يعيشون في آخر الزمان الذي غلب الدين فيه على كل شيء .

فقل إذاً في غير تردد : إن أول الظروف التي كانت تقتضي أن يُحقق على في سياسته هو ضعف سلطان الدين على نفوس المحدثين من المسلمين ، وتغلب سلطان الدنيا على هذه النفوس .

وكان العرب إلى أيام عمر لا يعرفون من شؤون غيرهم إلا قليلاً ، يحمل إليهم التجار منهم ، حين يعودون بتجارهم ، أخباراً مختلطة عن الفرس والروم والحبيشة ، وعن الشام ومصر والعراق خاصة . وينقل إليهم الوافدون عليهم من التجار الأجانب والجلليون لهم من الرقيق أخباراً عن هذه البلاد ، لعلها كانت في نفوسهم واضحة ، ولكنها كانت لا تكاد تنتقل إلى نفوس العرب حتى تختلط ويشوبها كثير من الإبهام والغموض ، حتى كان علم العرب بشؤون هذه البلاد أقرب إلى الأعاجيب وأنباء الأساطير منه إلى الحقائق الصحيحة والوقائع الصادقة .

فلما كان الفتح رأت جيوش المسلمين الكثير من حقائق هذه البلاد . ثم استقرت فيها واستقر المستعمرون من العرب فيها كذلك . فعرفوا هذه البلاد معرفة صحيحة ، وبلوا من أمورها وأمور أهلها أشياء لم يكونوا يحققونها .

وقد أخذهم شيء من الدهش أول الأمر لما رأوا وما سمعوا ، ولكنهم ألفوا هذه الأشياء وهؤلاء الناس ، ثم جعلوا يختارون مما رأوا من الأخلاق والسير وضروب الحياة ما يستطيعون اختياره ، مما يلائم أمزجتهم وطباعهم وأذواقهم .

وجعلت نفوس تتغير تغيراً بطيئاً أول الأمر ، ولكنه جعل يسرع ويقوى كلما

طالت إقامتهم في هذه الآفاق . وقد رأوا حضارة راعتهم ، وفنونا من الترف سحرت عيونهم ، وألواناً من خفض العيش ورقته لم تكن تخطر لهم على بال . وقد تعلقت نفوس كثير منهم بهذه الطرائف التي رأوها ، وتمنت ضائرتهم ، شاعرةً بذلك أو غير شاعرة به ، أن تأخذ من هذه الحياة أطرافاً . وأثر هذا كله في نظرها إلى الأشياء وحكمها عليها وتقديرها لقيم الحياة .

وقد بهرهم أول ما بهرهم جلالُ الملك الذي أزالوه في بلاد الفرس ، والذي نقصوه من أطرافه في بلاد الروم . وقارن الأذكياء وأصحاب المطامع منهم ، بين ما أقبلوا عليه من ذلك وما تركوا وراءهم في المدينة أو في غيرها من حضر البلاد العربية وباديتها ، فأكبروا هذا الجديد وصَغُرَ قديمهم في أنفسهم ، واستحيا أكثرهم من إظهار ذلك . فتناجت به ضائرتهم ، وهوت إليه قلوبهم ، وجعلوا ينظرون إلى من وراءهم من أولئك الشيوخ أصحاب النبي في كثير من الإجلال والإكبار ، ولكن في كثير من الرفق والرثاء أيضاً . يُجَلِّتُونَهُمْ ويكبرونهم لمكانهم من النبي وسابقتهم في الدين ، ويرفقون بهم ويرثون لهم لأنهم يمثلون جيلاً قديماً قد انقضت أيامه أو أوشكت أن تنقضي .

وكان الذين يعودون منهم إلى المدينة يلقون عمر فيتكلفون التجميل بسيرته ويحتالون في ألا يظهر على دقائق أمرهم وحقائقه . يلقونه مُظهرين الشظف وغلظة الحياة وخشونة العيش ليرضى عنهم ويطمئن إليهم . فإذا خلوا إلى أنفسهم ، أو خلا بعضهم إلى بعض ، أخذوا بما ألفوا من لين الحياة ، وأشفقوا على عمر من حياته الحسنة تلك ، في كثير من الإكبار له والإعجاب به .

فلما كانت خلافة عثمان خفت عليهم مؤونة هذا التكلف ، فلم يكن عثمان يحب الشظف ولا خشونة العيش ، فأظهروا من أمرهم ما كانوا يكتُمون . ورقّت الحياة في المدينة نفسها حتى دخلها الترف واستقر فيها ، وحتى جعلت الدور والقصور ترتفع في المدينة وما حولها ، وحتى جعل الشباب يُقبلون على ألوان من اللعب لم يكن للعرب عهد بها من قبل . وحتى اضطر عثمان نفسه ، على إسماحه

وإثارة للدعة ، إلى أن يقاوم هذه الألوان من الفتنة المجلوبة التي جعلت تسلك سبيلها إلى النفوس .

ثم رأى العرب جماعةً من شيوخ الصحابة وأصحاب السابقة والمكانة يستكثرون من المال ويُقبلون على شيء من الدين ، فأقبلوا على ما أقبل عليه أئمتهم ومعلّسهم . ثم جلب الفتحُ إلى الحجاز وإلى بلاد العرب عامةً أعداداً ضخمة من الرقيق ، على اختلاف أجناسهم وعلى اختلاف طبقاتهم ، في حياتهم القديمة التي كانوا يحيونها في بلادهم قبل الفتح . فلم يترك هؤلاء الرقيقُ من الرجال والنساء أخلاقهم وطباعهم وأمزجتهم وراءهم عند حدود البلاد العربية ، وإنما حملوها معهم وأظهروا ساداتهم على كثير منها ، ثم أغروا ساداتهم بكثير منها . فلم يجدوا من ساداتهم مقاومة ولا امتناعاً ، وإنما وجدوا استجابة وإقبالا ، فافتنوا فيما أحب ساداتهم من هذا كله . ثم لم يكن هذا كله مقصوراً على الرقيق الذين حملوا إلى الأرض العربية ، وإنما كان شاملاً كذلك للرقيق الذين استقروا مع ساداتهم في الأقطار المفتوحة . وكل هذا جدّد النفس العربية تجديداً يُوشك أن يكون تاماً ، وباعد بينها وبين الحياة الخشنة القديمة أشد الماعدة .

فلما قُتل عثمان وأقبل الخليفة الرابع يريد أن يحملهم على الجادة ، وأن يردّهم إلى السيرة التي ألفها المسلمون أيام النبي والشيخين ، لم ينشطوا لذلك ولم يطمئثوا إليه ، وإنما نظروا فرأوا خليفة قديماً يدبّر جيلاً جديداً ، ويريد أن يدبّره تدبيراً ينافر أشد المنافرة ما أحب من حياة الخفّض واللين .

ثم نظروا بعد ذلك فرأوا أميراً آخر قد أقام في الشام ، وقد جدّد نفسه مع هذا الجيل الجديد . ثم لم يكتف بتجديده نفسه والملاءمة بينها وبين رعيته ، إنما يُغري رعيته بالتجديد ويُعينها عليه بالمال . ويحتج لذلك بما شاء الله من الحجج . فهو مُقيم في بلاد مجاورة لبلاد الروم ، وهو يريد أن يُلقى في رُوع الروم أنه ليس أقل منهم أبهة ولا أهون منهم شأنًا ولا أرغب منهم عن طيبات الحياة ، وأن أصحابه يُشبهونه في ذلك . ثم هو يحارب هؤلاء الروم فينبغي أن يحاربهم بمثل أسلحتهم . ثم هو يحارب خصمه في العراق فينبغي أن يكيد له ويغري به ويخذل عنه ويفرق الناس من حوله .

كل الوسائل إلى ذلك مستحبة ، بل مفروضة لا ينبغي أن يتردد في اتخاذها . وكذلك جعل معاويةٌ يُنفق المال ويتألف الرجال ويكيد للذين يمتنعون عليه . وكل هذه الظروف مُجتمعة كانت خليقةً أن تُقِرَّ في نفس عليٍّ أنه غريب في العصر الذي يعيش فيه ، وبين هذا الحيل الذي يريد أن يدبر أمره من الناس ، وأن تلقى في روعه كذلك أنه يحاول أمراً ليس إلى تحقيقه من سبيل .

هذا ابن عمه يخالف عنه إلى حيث يعيش ناعماً رضى البال بمكة . وهؤلاء العمال يستخفون بما يستأثرون به من المال إلا أقلهم ، وهؤلاء الأشراف يتلقون المال من معاوية ويهيئون له الأمر في العراق . وهؤلاء العامة يؤثرون العافية على الحرب وما تجلب من البلاء والهول . وعلى بين هؤلاء جصياً يدعو فلا يُجاب ، ويأمر فلا يُطاع ، حتى يفسد عليه رأيه ، وحتى يملِّ قومه ويملّوه ، وحتى يسأل الله أن يبدله بهم خيراً منهم وأن يبدلهم به شراً منه ، وحتى يتعجل أشق هذه الأمة الذي ألقى إليه أنه سيقتله ، فيقول : ما يؤخر أشقاها ؟ وحتى ينتظر القتل بين ساعة وأخرى فيكثر التمثل بهذا الشعر :

أشدد حيازيمك للموت فإن الموت لا قيكاً

ولا تجزع من الموت إذا حل يواديك
وحتى يقول أثناء وضوئه بين حين وحين : لتُخضبنَّ هذه من هذه . مشيراً إلى لحيته وجبهته .

ولو قد أطاع عليٌّ ضميره الخفي لاستغنى أصحابه من بيعتهم ، وأنفق ما بقي من أيامه يعبد الله وينتظر الآخرة . ولكن هيهات ! قد آمنت نفسه بالحق ، وبأن القعود عن نصره جبن ومعصية . وليس هو بالرجل الذي يُسرِع إليه اليأس أو يفشل عن حرب عدوه مهما تكن الظروف . ولذلك قال لأصحابه حين ضاق بتخاذلهم وعصيانهم : « لتنهضنَّ معي لقتال أهل الشام أو لأمضين لقتالهم مع من يتبعني مهما يكن عددهم قليلاً » .

كانت ظروف الحياة الجديدة كلها إذاً مواتية لمعاوية منافرة لعليٍّ ، ولكنها على ذلك لم تُضعف عليّاً عن الحق ولم تخرجه عن طوره في يوم من الأيام . فاحتفظ بمزاجه معتدلاً ، وبسيرته مستقيمة في جميع أطواره وأيامه .

وكان بينه وبين معاوية اختلاف آخر يُغرى الناس به ويجمعهم لحصنه . كان يدبّر أمور أصحابه عن ملأ منهم ، لا يستبدّ من دونهم بشيء ، وإنما يستشيرهم في الجليل والخطير من أمره ، وكان يرى لهم الرأي فيأبونه ويمتنعون عليه ويضطرونه إلى أن ينفذ رأيهم هم ويحتفظ برأيه لنفسه . وكان ذلك يُغريهم به ويطمعهم فيه . ولم يكن معاوية يعطى أصحابه بعض هذا الذي كان يعطيهم عليّ ، لم يكن يستشيرهم ، وإنما كان له المشيرون من خاصته الأدنين . فكان إذا أمر أطاعه أهل الشام دون أن يُجمعوا فضلاً عن أن يجادلوا ، ثم كان معاوية يحتفظ بسرّه كله لا يظهر عليه إلاّ من أراد أن يظهره عليه من خاصته . وكانت أمور عليّ كلها تدبّر وتبرم على ملأ من الناس ، لاتخفى على أصحابه من أمره خافية مهما يكن خطرهما .

كان عليّ يدبّر خلافة وكان معاوية يدبر ملكاً ، وكان عصر الخلافة قد انقضى وكان عصر الملك قد أظلم .

وبينما كان عليٌّ يجاهد حياته المرة تلك ، ويجاهد أصحابه ليحملهم على النهوض معه إلى حرب الشام ، ويبعث البعوث لردِّ غارات معاوية على أطرافه في العراق والحجاز واليمن ، ويجاهد الخوارج الذين يجاهرونه بالعداء وينشرون الروع في الناس ، ويكلمون للخوارج الذين كانوا يعيشون معه في الكوفة يترقبون الفرص للخروج ، ويجاهد عماله ليأخذهم بالأمانة في أعمالهم . بينما كان عليٌّ في هذا كله ، كان ناسٌ من الخوارج يشهدون الموسم ويرون اختلاف الحبيج من أصحاب عليٍّ ومعاوية ، كل يأبى أن يصلى بصلاة أمير خصمه ، حتى اختار الناس رجلاً ليس بالأمير لهذا أو ذاك ليقيم للناس صلاتهم .

فضاق هؤلاء النفر من الخوارج بما رأوا ، وذكروا مصارع إخوانهم الذين قُتلوا في النهروان ، وفيما كان بينهم وبين عليٍّ وأصحابه من المواقع الأخرى ، واثمروا أن يريحوا الأمة من هذا الاختلاف الذي تشقى به ، وأن يقتلوا هؤلاء الثلاثة الذين هم أصل هذا الاختلاف ؛ عليّاً ومعاوية وعمرو بن العاص ، من جهة ؛ وأن يثاروا لإخوانهم بقتل عليٍّ ، من جهة أخرى .

فانتدب أحدهم عبد الرحمن بن ملجم الحنفي ، حليف مُراد ، لقتل عليٍّ . وانتدب الحجاج بن عبد الله الصرمي ، من تميم ، لقتل معاوية . وانتدب عمرو ابن بكر ، أو ابن بكير ، التميمي صليبة أو بالولاء ، لقتل عمرو بن العاص . واتفقوا على يومٍ بعينه ينفذون فيه ما صمموا عليه ، وأقمتوا ساعة لاغتيال هؤلاء الثلاثة ، وهي ساعة الخروج لصلاة الصبح من اليوم السابع عشر من شهر رمضان لعامهم ذاك سنة أربعين .

وأقاموا في مكة أشهراً ثم اعتسروا في رجب ثم تفرقوا ، مضى كل واحد منهم لينفذ نصيبه من هذه الخطة .

فأما صاحب معاوية فعرض له في الساعة الموقوتة من اليوم الموقوت فلم يبلغ منه شيئاً ، لأنه كان دارعاً ، فيما يقول بعض المؤرخين ، أو لأنه لم يُصب منه

مقتلاً ، فيما يقول بعضهم الآخر . ولكنه هو أصاب حَتَفَةً .

وأما صاحب عمرو فعرض له في الساعة الموقوتة كذلك ولكنه لم يُصِبه ، لأنَّ عمراً لم يخرج للصلاة في ذلك اليوم ، منعته العلة ، فأناّب صاحب شرطته خارجة ابن حُدَافة العدوى وأصابه السيف فقتله . وقُتِل عمرو بعد ذلك هذا المختال الذي أراد عمراً فأراد الله خارجة .

وأما عبد الرحمن بن مُلْجَم فأقام في الكوفة يرقب يوم الموعد وساعته . ثم أقبل من آخر الليل ومعه رفيق له استعانه على ما أراد فانتظرا خروج عليّ للصلاة ، فلما خرج تلقّياه بسيفهما وهو يدعو الناس لصلاتهم . فأصابه سيف بن مُلْجَم في جبهته حتى بلغ دماغه . ووقع سيف صاحبه في جدار البيت ، ونخرّ عليّ حين أصابته الضربة وهو يقول : لا يفوتنكم الرجل .

وقد أخذ عبد الرحمن بن مُلْجَم وقُتِل صاحبه وهو يحاول الفرار . وحُبل عليّ إلى داخل داره ، فأقام فيها يومين وليلة بينهما ، ثم مات في ليلة اليوم الثاني . -
ويروى المؤرخون أن قاتل عليّ لقيه بالسيف وهو يقول : الحكم لله يا عليّ لا لك . وعلىّ نفسه يقول : الصلاة عباد الله .

ويروى المؤرخون كذلك أن عليّاً أمر من حوله أن يُحسنوا طعام ابن مُلْجَم ويُكرموا مثواه ، فإن برئ من ضربته نظر ، فأما عفا وإما اقتص . وأمرهم إن مات أن يلحقوه به ولا يعتدوا إن الله لا يحب المعتدين .

ويروى المؤرخون كذلك أن آخر كلامُ سَمِع من عليّ قبل أن يموت هو قول الله عز وجل : (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، ومن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) .

ويزعم الرواة من أصحاب الجماعة أن عليّاً لم يستخلف على المسلمين أحداً ، وأنه سئل عن رأيه فيبيعة الحسن ابنه بعده ، فقال : لا آمركم ولا أنهاركم . ويزعم الشيعة أنه أوصى بالخلافة للحسن نصّاً ، وهذا خلاف يطول القول فيه وليس من شأننا أن نعرض له .

والشيء المحقق هو أن ولادة الدّم لم ينفصلوا وصية عليّ في أمر قاتله ، فهو قد

أمرهم أن يلحقوه به ولا يعتلوا ، ولكنهم مثلوا به أشنع تمثيل . فلما مات حرقوه بالنار .

والرواة يختلفون بعد ذلك في قبر عليّ ، يقولون : إنه دُفن في الرحبة بالكوفة وعمي قبره حتى لا ينبشه الخوارج . وقوم يقولون : إن الحسين نقله بعد ذلك إلى المدينة فدفنه إلى جانب فاطمة زوجة . والغلاة من خصوم الشيعة يزعمون أنه نقل إلى الحجاز في تابوت وضع على بعير ، ولكن ناقله أضلّوا بعيرهم ذاك ، فأخذته جماعة من الأعراب ظنّوا أن عليه مالا في ذلك التابوت ، فلما رأوا أن فيه جثة قتيل دفنوه في مكان مجهول من الصحراء .

والكلام في هذه الروايات المختلفة لا ينقضي وليس فيه طائل أو غناء . وقد انتهى النبأ بموت عليّ إلى أهل المدينة ، وبلغ عائشة فتمثلت قول الشاعر :
وألقت عصاها واستقرت بها النوى كما قرّ عيناً بالإياب المُسافرُ
كأنها أرادت أن تقول : إن عليّاً قد أراح بموته واستراح . وليس من شك في أنه استراح بموته من شقاء كثير . ولكنّ الشكّ كل الشكّ في أنه أراح . بل اليقين كل اليقين هو أن موت عليّ رحمه الله لم يُرح أحداً ، وإنما أورث المسلمين عناء وخلافاً لم ينقضيا بعد . وما أرى أنهما سينقضيان قبل وقت يعلم الله وحده أيقصر أم يطول .

وإلى هنا ينتفضى حديث التاريخ عن عليّ رحمه الله ويبدأ حديث القصّاص وأصحاب السّير والأساطير . وقد ذهب هؤلاء جميعاً كلّ مذهب فيما أرادوا إليه من التعظيم والتّفخيم ومن التّهويل والتّأويل . وخلطوا كلّ ذلك بالتّاريخ خلطاً عجيباً ، حتّى أصبح من أعسر العسر أن يخلّص المؤرّخ إلى الحقّ الواضح في أيّسر الأمور من كلّ ما يتصل بشأن من شؤون عليّ . فهم لم يكتبوا حديث عليّ متجرّدين فيه من شهوات القلوب ونزوات النفوس ، ولا متبرئين من الهوى الذي يفسد الرأى ، ولا من عبث الخيال الذي يخفى حقائق التّاريخ .

منهم من أحبّ عليّاً في غير قصد فأفسد الحبّ عليه أمره كله ، وقال بما أوحى إليه خياله لا بما صحّ لعقله من الحوادث والأخبار . ومنهم من أبغض عليّاً وأسرف في بغضه فأفسد البغض عليه أمره ، وصور فيما كتب أو روى ما أوحى إليه الحقدُ وأملى عليه الخيال المضطغن ، لا ما ألقى إليه الثّقات من حقائق التّاريخ . منهم العراقيّ الذي لا يحبّ عليّاً وحده وإنما يتعصب لأهل العراق عامّة ، ويتوخّى في كلّ ما يكتب ويروى أن يكون لأهل العراق الفضل المحقّق على أهل الشام في كلّ قول وفي كلّ عمل وفي كلّ مشهد من المشاهد . ومنهم الشاميّ الذي لا يبغض عليّاً فحسب ، ولكنه يتعصب لأهل الشام ويرى لهم الفضل كلّ الفضل والتّفوق كلّ التّفوق .

وقد أسرف أهل الشام حين انتهت الأحداث باستقامة الأمر لمعاوية وخلفائه من الأمويين ، وإن كان إسراف أهل الشام لم يكدر يسبق لنا منه شيء بعد أن تغيّر مجرى التّاريخ وانتقل السلطان إلى الهاشمين .

وأسرف أهل العراق بأخرة حين انتقل السلطان إلى بني العباس فلوّنوا التّاريخ بما يلائم أهواء السلطان الجديد .

فإذا أضفت إلى هذا كله أن أهل الشام وأهل العراق عرب لم يبرعوا قط من العصبية الجاهلية ، لم تجد بداً من أن تقلد تأثير هذه العصبية في وصف ما كان

للقبائل من بلاء في الحرب وموقف في السلم . كل قبيلة تريد أن تؤثر نفسها بأعظم حظ ممكن من الفضل والسابقة .

ثم إذا أضفت إلى هذا أيضاً أن أولئك وهؤلاء لم يستطيعوا في تلك العصور أن يفرقوا بين السياسة والدين ، وإنما رأى أهل العراق أنهم يحبون علياً في الله ، فحبته دين ، وأنهم شاركوا في الثورة بعمان في سبيل الله أيضاً ، فأرضوا الله بثورتهم ، وأرضوه بقتل ذلك الخليفة الذي لم يُجبرِ أمور الخلافة في رأيهم كما كان ينبغي أن تجرى .

وأهل الشام يبغضون علياً في الله لأنه ، فيما زعم لهم قادتُهم ، قد شارك في قتل الخليفة المعصوم ، فأحل ما حرّم الله من هذا الدم الحرام في الشهر الحرام والبلد الحرام ، وأبى على أقل تقدير أن يسلم قتلة عثمان إلى وليّ دمه ، فحمى العصاة المجرمين .

أقول إذا أضفت هذا كله عرفت أن التاريخ لم يبرأ في أمر هذه الفتنة من أثر العواطف الجامحة التي تسدل دون الحق أستاراً أيّ أستار ، عواطف العصبية للوطن والعصبية للقبيلة ، وعواطف الدين ، ثم عاطفة الطمع الذي يغرى بالتقرب إلى الخلفاء والرغبة فيما عندهم ، واتخاذ القصص والتكثير والكذب على التاريخ وسيلةً إلى رضى السلطان وطريقاً إلى أخذ ما عنده من المال .

والأمور تتعقد بعد هذا تعقداً عجيباً ولكن أمره ليس عسيراً ولا مشكلاً . فقد امتحن أهل العراق بعد موت عليّ رحمه الله أشد امتحان وأقساه . عارضوا خلفاء بني أمية ، فأرسل إليهم هؤلاء الخلفاء من يقمع معارضتهم أعنف أنواع القمع وأغلظها . فكانوا إذا مضطهدين .

وليس شيء يدعو إلى التكثير والاختراع أكثر من الاضطهاد الذي يملأ القلوب روعاً وقلقاً ، ويشيع في النفوس بعد ذلك من البغض والحقد والضغينة ما ينطق الألسنة ويمرّ الأقلام بالشكاة المرة والأحاديث التي ليس بينها وبين الحق صلة أو سبب .

وامتحن أهل الشام حين انتقل السلطان إلى العباسيين أشق امتحان وأمضه ، فساروا سيرة أهل العراق من قبل . وكذلك تُسجت كل هذه الأستار الكثاف

التي ألقيت بيننا وبين حقائق التاريخ فجعلت مهمة المؤرخ الصادق من أعسر المهمات عسراً وأقساها قسوة .

وما رأيك في قوم قعدوا عن نصر عليّ بعد صفّين حتى بغضوا إليه الحياة وأرهقوه من أمره عسراً ، فلما فارقههم وفارقتهم بموته سماحةُ الخلافة ولين العيش ، كلفوا بذلك الذي قعدوا على نصره أشد الكلف ، وهاموا في حبه أعظم الهيام ، وقالوا في تعظيمه وإجلاله أعظم القول ، وغلا بعضهم في ذلك بأخرة حتى رأوا في عليّ عنصراً من الألوهية يرفعه فوق غيره من الناس .

وما رأيك في قوم آخرين يرون من أهل العراق هذا كله ، ويرون منهم إسرافهم فيما يُضيفون إلى عليّ من الخصال ، وتجاوزهم القصد في كل ذلك . فلا يكتفون منهم بما يسمعون عنهم أو بما يرون من سيرتهم ، وإنما يضيفون إليهم أكثر مما قالوا وأكثر مما فعلوا . ثم لا يكتفون بذلك وإنما يحملون هذا كله على عليّ نفسه وعلى معاصريه ، فيتحدثون بأن قوماً من أهل الكوفة ألّهوا عليّاً وأعلنوا إليه ذلك ، ثم يزعم الصالحون المصلحون ، الذين يُحسنون الظن بعليّ كما يحسنون الظن بغيره من أصحاب النبي ، أن عليّاً ضاق بهذا التأليه وحرق القائلين به تحريقاً .

والغريب أن هذا التأليه استمر بعد موت عليّ وبعد تحريقه من حرق من مؤلّفته ، كأن هؤلاء الناس من شيعة عليّ قد ألّهوه على رغبة وعلى عِلْم منهم بأنه يُنكر ذلك ويُبغضه ويعاقب عليه بالتحريق .

ثم يغلو خصوم الشيعة فيزعمون أن الذين حرقهم عليّ بالنار قد ازدادوا تأليهاً له حين رأوا النار ورأوا أنهم يُدفعون إليها ويلقون فيها . فقال قائلهم : لا جرم ، لا يُعذّب بالنار إلا خالق النار .

وكل هذا خلط من الخلط ومراء من المراء ، وتكثّر دعا إليه الإغراق في اللجاج والغلو في الخصومة والإسراف في هذا البغض المعقّد . والأمر بين عليّ وأصحابه أيسر من هذا كله يسراً ، وأهون من كل هذا التكلف والإغراق . فقد حمل عليّ أصحابه كما رأيت على ما حمّلكهم عليه من تلك الحروب المبيّرة غير المُغنية . وأفسد معاوية عليه رؤساء أصحابه بالمال والكيد فقعدوا عن نصره وفشلوا عن حقه وحقهم .

وتنبأ لهم عليّ بأن قُعودهم هذا سيجرّ عليهم الشر وكل السيور طهم في النكر الذى لاحد له ، فلم يسمعوا له حين قال ، ولم يستجيبوا له حين دعا . فلما قُتل واستقامت أمور العراق لمعاوية وخلفائه من بنى أمية صَحَّت لأهل العراق نُذر عليّ كلها ، وتحققت فيهم نبوءته لهم ، فسامهم ولالة الأمويين الخسف كل الخسف ، وحملوهم على أشد ما كانوا يكرهون ، وامتنحونهم في أموالهم وأنفسهم وفي سرهم وعلايتهم ، وفي كل دينهم ودنياهم ، فذكروا أيام عليّ وندموا على ما فرطوا في جنبه وما قصرُوا في ذاته . فدُفعوا إلى ما دُفعوا إليه من الغلو في حب عليّ والإسراف في الهيام به ، والافتنان في تكبيره وتعظيمه ، يرون في ذلك كله عزاء عما قدّموا إليه من الإساءة إليه أثناء حياته .

وقد رأيت أن حياة عليّ في العراق قد كانت محنة كلها . فإذا علمت أن عليّاً نفسه كان يرى أن حياته في الحجاز بعد وفاة النبيّ صلى الله عليه وسلم قد كانت محنة أيضاً ، لأنه كان يرى نفسه أحق بالخلافة ، فامتنح بصرف الخلافة عنه إلى الخلفاء الثلاثة الذين سبقوه . وقد صبر على محنته تلك فأجمل الصبر ، وأطاع الخلفاء الثلاثة فأحسن الطاعة ، ونصح لهم فأبلغ في النصيح فلما ارتقى إلى الخلافة أو ارتقت الخلافة إليه لم يَجن منها إلا شراً ، وإلا شراً كان يزيد ويتضاعف كلما تتابعت أيامه في العراق ، حتى كاد ينتهى به إلى اليأس ، لولا أنه أجمل الصبر في العراق ، كما أجمل الصبر في الحجاز .

فقد امتحن إذاً أشد الامتحان وأعسره ثلاثين عاماً من حياته ، ثم انتهى آخر الأمر إلى أن قُتل أثناء خروجه للصلاة . لم يقتله عبد أعجمى مأسور ، وإنما قتله حُرٌّ عربي عن ائثار بينه وبين قوم مثله أحرار عرب . فبيته كانت أشق وأشنع من ميتة عمر .

ثم امتحن بنوه من بعده كما سترى ، وامتنح أهل العراق بعد موته كما سترى أيضاً . فأى غرابة في أن تقسو كل هذه المِحَنَ الجسام المتتابعة على أهل العراق ومن إليهم ، فيرون في عليّ وبنيه غير ما يرى منهم سائر الناس ، ويرفعونهم من أجل هذه المحن نفسها إلى هذه المكانة الممتازة التي رفعوهم إليها ، ويغلو غلاتهم بعد ذلك ، وبعد أن عرفوا من أمر اليهود والنصارى ما عرفوا ، وبعد أن عرفوا

كذلك من أمر الفرس ما عرفوا ، فيضيفون إليه وإلى بنيه من خصال التَّقديس ما لا يُضاف عادة إلى النَّاس. وخصوصهم واقفون لهم بالمرصاد يُحْصون عليهم كُلٌّ ما يقولون ويفعلون ، ويُضيفون إليهم أكثر مما قالوا وما فعلوا ، ويحملون عليهم الأعاجيب من الأقوال والأفعال .

ثم يتقدم الزمان وتكثر المقالات ويذهب أصحاب المقالات في الجدل كُلٌّ مذهب ، فيزداد الأمر تعقداً وإشكالا. ثم تختلط الأمور بعد أن يبعد عهد الناس بالأحداث ، ويتجاوز الجدل خاصة الناس إلى عامتهم ، ويتجاوز الذين يُحسِنونه إلى الذين لا يُحسِنونه ، ويخوض فيه الذين يعلمون والذين لا يعلمون ، فيبلغ الأمر أقصى ما كان يمكن أن يبلغ من الإبهام والإظلام ، وتُصبح الأمة في فتنة عياء لا يهتدى فيها إلى الحق إلا الأقولون .

والشيء الذي ليس فيه شك فيما أعتقد هو أن الشيعة ، بالمعنى الدقيق لهذه الكلمة عند الفقهاء والمتكلمين ومؤرخي الفِرَق ، لم توجد في حياة عليّ وإنما وُجدت بعد موته بزمان غير طويل .

وإنما كان معنى كلمة الشيعة أيام عليّ هو نفس معناها اللغوي القديم الذي جاء في القرآن في قول الله عزّ وجلّ من سورة القصص: (وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ . فَاسْتَخَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَّزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ) الآية . وفي قول الله عزّ وجلّ من سورة الصافات : (وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ) .

فالشيعة في هاتين الآيتين وغيرهما من الآيات معناها الفِرقة من الأتباع والأنصار الذين يُوافقون على الرأي والمنهج ويُشاركون فيهما . والرجل الذي كان من شيعة موسى كان رجلاً من بني إسرائيل ، والرجل الذي كان من عدو موسى كان رجلاً من المصريين .

بذلك قال المفسرون القدماء الذين تلقوا التفسير عن الفقهاء من أصحاب النبي . وإبراهيم كان من شيعة نُوح ، أي على سُنته ومنهاجه ، يرى رأيه ويدين بدينه ، كما قال هؤلاء المفسرون أيضاً . فشيعة عليّ أثناء خلافته هم أصحابه الذين بايعوه

واتبعوا رأيه ، سواء منهم مَنْ قاتل معه ومن لم يقاتل . ولم يكن لفظ الشيعة أيام على مقصوراً على أصحابه وحدهم ، وإنما كان لمعاوية شيعته أيضاً . وهم الذين اتبعوه من أهل الشام وغيرهم من الذين كانوا يرون المطالبة بدم عثمان والحرب في ذلك حتى يُقام الحدّ على قاتليه . وليس أدل على ذلك من نص الصحيفة التي كتبت للتحكيم بعد رفع المصاحف في صفّين . فقد جاء في هذه الصحيفة : « هذا ما تقاضى عليه على بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان . قاضى على أهل العراق ومن كان من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين . وقاضى معاوية على أهل الشام ومن كان من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين » .

فلفظ الشيعة هنا لا يضاف إلى على ومعاوية كما ترى ، وإنما يضاف إلى أهل العراق وأهل الشام . يريد كاتب الصحيفة أن يذكر من يناصر عليّاً وأهل العراق من المؤمنين والمسلمين في البلاد الإسلامية كلها ، ومن يناصر معاوية وأهل الشام من المؤمنين والمسلمين في البلاد الإسلامية كلها أيضاً . ومعنى ذلك أن الصحيفة تلزم الفريقين المُختصمين بما فيها ، ولا تلزم هذه الفئة القليلة من المعتزلة الذين أبوا أن يُشاركوا في الفتنة من قريب أو بعيد .

لم يكن للشيعة إذاً معناها المعروف عند الفقهاء والمتكلمين منذ أيام على ، وإنما كان لفظاً كغيره من الألفاظ يدلّ على معناه اللغوي القريب ، ويستعمل في هذا المعنى بالقياس إلى الخصمين جميعاً . ولست أعرف نصّاً قديماً أضاف لفظ الشيعة إلى على قبل وقوع الفتنة . فلم يكن لعلّ قبل وقوع الفتنة شيعة ظاهرون ممتازون من غيرهم من الأمة .

والرواة يحدّثوننا بأن العباس أراد عليّاً على أن يبسط يده لبيابعه ، فأبى على أن يحدّث الفرقة بين المسلمين .

والرواة يحدّثوننا أيضاً ويحدّثنا على نفسه في بعض كتبه إلى معاوية بأن أبا سفيان أراد عليّاً على أن ينصب نفسه للخلافة حتى لا يخرج الأمر من بني عبد مناف ، فأبى على ذلك عليه كما أباه على عمّه العباس .

ولكنّ أحداً لم يقل إن العباس كان شيعةً لعلّ ، ولا إن أبا سفيان كان شيعةً لعلّ أيضاً ، وإنما عرض لهما هذا الرأي ، فلما لم يستجب لهما على بايعا أبا بكر

ودخلا فيما دخل فيه الناس ، كما فعل عليّ نفسه مع الخلفاء الثلاثة الذين سبقوه .
ويحدثنا الرواة كذلك أن المقداد بن الأسود وعمار بن ياسر ، وربما ذكر
سلمان الفارسي ، أظهروا الدعوة لعليّ أثناء الشورى حتى خاف بعض أهل الشورى
تفرق الناس ، فطلب إلى عبد الرحمن بن عوف أن يتعجّل القضاء في الأمر . فلما
بايع عبدُ الرحمن عثمان دخل المقداد وعمار فيما دخل فيه الناس ، كما فعل عليّ
نفسه . ولم يقل أحد في ذلك الوقت إن المقداد أو عماراً كان شيعة لعليّ ، وإنما رأيا
رأيًا ثم انصرفا عنه ليكونا مع جماعة المسلمين

ومعنى هذا كله أن عليّاً لم تكن له شيعة ممتازة من الأمة قبل الفتنة ، ولم تكن
له شيعة بالمعنى الذي يعرفه الفقهاء والمتكلمون أثناء خلافته ، وإنما كان له أنصار
وأتباع ، وكانت كثرة المسلمين كلها له أنصاراً وأتباعاً ، حتى كانت موقعة صفّين ،
وحتى افتتح معاوية مصر ، وحتى جعل معاوية يُغيّر على أطراف عليّ في العراق
والحجاز واليمن .

وقد قتل عليّ وليس له حزب منظم ولا شيعة مميزة ، بل لم ينظم الحزب العلويّ
ولم توجد الشيعة المميزة إلا بعد أن تم اجتماع الأمر لمعاوية وبايعه الحسن بن عليّ
كما سترى .

وكان الحسن رجل صدق قد كره الفرقة وآثر اجتماع الكلمة وخاض غمرات الفتنة ، على كُره منه في أكبر الظن . قاوم الفتنة ما وسعته مقاومتها أيام عثمان فلم ينحس فيما خاض الناس فيه من حديثها ، ولم يشارك في المعارضة حين عظم الشر . وكان من الذين أسرعوا إلى دار عثمان فقاموا دون الخليفة يريدون حمايته . ولكن الخليفة قُتل على رغم ذلك ، لأن خصمه تسوروا عليه الدار . ولم يكن الحسن يرى أن يشترك أبوه في شيء من أمر الفتنة من قرب أو من بعد ، وإنما أشار عليه أن يعتزل الناس وأن يترك المدينة فيقيم في ماله بيسنج . فلم يسمع على له ، وإنما رأى أن مكانه في المدينة حيث يستطيع أن يأمر بمعروف أو ينهى عن منكر أو يصلح بين الناس .

فلما قُتل عثمان لم ير الحسن لأبيه أن يقيم في المدينة ولا أن يتعرض للبيعة ولا أن يقبلها وإن عُرضت عليه . ولو استطاع الحسن لاعتزل الفتنة اعتزالاً كما فعلت تلك المعتزلة من أصحاب النبي . ولكن عرف لأبيه حقّه عليه ، فأقام معه وشهد مشاهدته كلها ، على غير حُب لذلك أو رغبة منه فيه .

ثم لم يكن الحسن يرى لأبيه أن يترك مُهاجره في المدينة ، وأن يرحل إلى العراق للقاء طلحة والزبير وعائشة ، وإنما كان يؤثر له أن يبقى في مُهاجره مجاوراً للنبي ، ويكره له أن يذهب إلى دار غربة ويتعرض للموت بمضجعة . وكان أبوه يعصيه في كل ما كان يشير عليه من ذلك ، حتى بكى الحسن ذات يوم حين رأى ركاب أبيه تؤم العراق ، فقال له أبوه : إنك لتحن حنين الجارية .

ولم يفارق الحسن حزنه على عثمان ، فكان عثمانياً بالمعنى الدقيق لهذه الكلمة ، إلا أنه لم يسأل سيفاً للثأر بعثمان ، لأنه لم ير ذلك حقاً له ، وربما غلا في عثمانيته حتى قال لأبيه ذات يوم ما لا يجب .

فقد روى الرواة أن علياً مرتاً بابنه الحسن وهو يتوضأ فقال له : أسبغ الوضوء . فأجابه الحسن بهذه الكلمة المرة : « لقد قتلتم بالأمس رجلاً كان يُسبغ الوضوء » .

فلم يزد على أن قال : لقد أطال الله حزنك على عثمان .

وقد شهد الحسن مع أبيه ، مشاهدته في البصرة وصفين والنهروان . وأكاد أعتقد مع ذلك أنه وأخاه الحسين قد شهدا هذه الحروب دون أن يشاركا فيها . بل نحن نعلم أن أباهما كان يتّصن بهما على الخطر مخافة أن يُصيبهما شرفتنقطع ذرية النبي صلى الله عليه وسلم . كان يقيهما بنفسه وبأخيها محمد بن الحنفية ، وكان يشتد على محمد هذا ويعنف به إن رأى منه في الحرب أناة أو تقصيراً حتى كلفه في ذلك بعض أصحابه .

فقد كان على إذا أشد الناس إثارة للحسن والحسين لمكانهما من النبي ، وكان أصحابه يصنعون صنيعه في ذلك فيؤثرونهما بالخير والبر .
ويُروى أن رجلاً أهدى إلى الحسن والحسين وترك محمداً فلم يهد إليه شيئاً ، فلما رأى على ذلك من الرجل وضع يده على كتف محمد وتمثل :

وما شرّ الثلاثة أم عمرو بصاحبك الذي لا تُصبحينا

فذهب الرجل فأهدى إلى محمد كما أهدى إلى أخويه .

كان الحسن إذاً كارهاً للفتنة منذ ثارت . وقد روى الثقات من أصحاب الحديث أن النبي أخذ الحسن وهو صبي فأجلسه إلى جانبه على المنبر ، وجعل ينظر إليه مرة ، وينظر إلى الناس مرة أخرى ، يفعل ذلك مراراً ، ثم قال : إن ابني هذا سيّدٌ ، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين كبيرتين من المسلمين .

فلذا صح هذا الحديث - وأكبر الظن أنه صحيح - فقد وقع هذا الحديث من نفس الصبي موقعاً أي موقع . وكأنه ذكره حين ثارت الفتنة ، وكأنه حاول بمشورته على أبيه ، في موطنه تلك التي ذكرتها آنفاً ، أن يصلح بين هاتين الفئتين من المسلمين فيحقق نبوة جده صلى الله عليه وسلم .

وكان بكاءه حين بكى لم يكن رفقاً بأبيه وإشفاقاً عليه فحسب ، وإنما كان إلى ذلك حزناً ، لأنه لم يحقق ماتوسم به جده فيه .

والمسلمون يختلفون كما حدثتكم من قبل ، فأما المؤرخون والمحدثون من أهل السنة فينبئوننا بأن علياً أبى أن يستخلف حين طلب إليه ذلك بعد أن أصيب . يقول قوم : إن الناس طلبوا إليه أن يستخلف الحسن . فقال : لا آمركم

ولا أنهاركم . ويقول قوم آخرون : إن الناس طلبوا إليه أن يستخلف . فأبى وقال : أترككم كما ترككم رسول الله .

وأما الشيعة فيزعمون أن علياً استخلف الحسن نصّاً . ومهما يكن من شيء فلم يعرض الحسن نفسه على الناس ، ولم يتعرض لبيعتهم ، وإنما دعا إلى هذه البيعة قيس بن سعد بن عبادة . فبكى الناس واستجابوا وأخرج الحسن فأجلس للبيعة ، وطفق — كما يقول الزهري — يشترط على الناس أن يسمعوا ويطيعوا ، ويحاربوا من حارب ويسالموا من سالم . فلما سمع الناس منه تكراره لأمر السلم ارتابوا وظنوا أنه يريد الصلح . وقال بعضهم لبعض : ليس هذا لكم بصاحب وإنما هو صاحب صلح .

وقد مكث الحسن بعد البيعة شهرين أو قريباً من شهرين لا يذكر الحرب ولا يظهر استعداداً لها ، حتى ألح عليه قيس بن سعد وعبيد الله بن عباس ، وكتب إليه عبد الله بن عباس من مكة يحرّضه على الحرب . ويلح عليه في أن ينهض فيما كان ينهض فيه أبوه .

فنهض للحرب وقدّم بين يديه اثني عشر ألفاً من الجند ، جعل عليهم قيس ابن سعد ، وجعل معه عبيد الله بن عباس . وقوم يقولون إنه جعل على هذا الجند ابن عمه ، وأمره أن يستشير قيس بن سعد وسعيد بن قيس الهمداني ولا يخالف عن رأيهما .

ففضى الجند وخرج الحسن في إثرهم في عدد ضخم من أهل العراق ، وكأنه خرج يظهر لهم الحرب ويدبر أمر الصلح فيما بينه وبين خاصته . حتى إذا بلغ المدائن تسامع الجيش ببعض ذلك ، فاضطرب الناس وماج بعضهم في بعض ، واقتحموا على الحسن فسطاطه وعنفوا به عنفاً شديداً حتى انتهبوا متاعه . فخرج الحسن يريد المدائن . وطعنه رجل فلم يصب منه مقتلاً . يقول بعض المؤرخين : إن هذا الرجل كان من أصحابه ، ويقول بعضهم الآخر : إنه كان من الخوارج وأنه قال للحسن وهو يهيم به : أشركت كما أشرك أبوك .

وقد أقام الحسن في المدائن حتى برئ من جرحه ، وتعجل السلم في أثناء ذلك ثم رجع إلى الكوفة فاستقبل فيها سفراء معاوية الذين أعطوه كل ما أراد . أعطوه

الأمان له ولأصحابه كافةً ، وأعطوه خمسة ملايين من الدراهم كانت في بيت المال بالكوفة ، وأعطوه خراج كورتين من كور البصرة ما عاش .

وبينما كان الحسن يفاوض في الصلح كان عبيد الله بن عباس يتعجل السلم لنفسه ويترك جيشه إلى معاوية دون أن يستخلف عليه أحداً . رشاه معاوية بالمال ، فلم يستطع أن يعصى المال . وكذلك انحرف عبد الله بن عباس عن عليّ ، وانحرف عبيد الله بن عباس عن الحسن . كلاهما انحرف عن صاحبه في أشد الأوقات حرجاً وأعسرهما عسراً .

ونهب قيس بن سعد بأمر هذا الجند، حتى جاءه أمر الحسن بالدخول في طاعة معاوية . فأظهر الناس على ذلك وخيّرهم بين أن يدخلوا فيما دخل فيه إمامهم أو يقاتلوا عدوّهم على الحق بغير إمام . فاختاروا العافية ، ووضعت الحرب أوزارها . وفتحت الطريق لمعاوية إلى الكوفة ، فدخلها موفوراً ، وباع له الناس ولم يبايع قيس بن سعد إلا بعد خطوب .

ولا بد من وقفة قصيرة عند حديث الصلح وما جرى بين الحسن ومعاوية من المفاوضة فيه . فقد يُظهرنا التأمل في هذا كله على اتجاه نفوس الناس وقلوبهم في ذلك الوقت إلى الدنيا أكثرَ من اتجاهها إلى الدين . وقد يظهرنا ذلك أيضاً على أن الحسن وأباه ، وهذه القلة القليلة من أشباههما ، إنما كانوا يعيشون غرباء في هذه البيئة الحديدية القديمة ، أوفى هذا الخلف الذي خلف من المسلمين . جماعة من هذه القلة كرهوا الفتنة واستياسوا من يبتهم ففروا بدينهم إلى العزلة وآثروا الله على الناس ، وآخرون رأوا أن الدين لم يُوحَ به إلى النبي ليؤثر به نفسه ويفرّ به من البيئة التي ملأها الفساد ، وإنما أوحى به ليصلح من أمر الناس ما فسد ، ويقوم من حياتهم ما اعوج ، ويحملهم على الجادة ، ويهديهم الصراط المستقيم . وقد نهض النبي بأمر ربه ، لم يفر بدينه إلى غار حراء ، ولم يعتزل به أهل مكة ، وإنما واجه قومه بما كرهوا ، عَنُفَ بهم وعنفوا به ، وألحَ في دعائهم إلى الخير والخو في المكر به والكيد له والتأليب عليه ، حتى أخرجوه من وطنه ، فلم يشبط ذلك من هم ، ولم يُفل من حده ، ولم يكن يحفل في سبيل الدين بأن يضع خصمهُ الشمس في يمينه والقمر في يساره إن استطاعوا ، وكانت له العاقبة . فحمل الناس على الخير وهداهم إلى الدين ، لم يشفق من تبعة ، ولم يخف مكروهاً .

وقد رأى على أمثاله القليلون أن النبي قد سن لهم سنة في إنفاذ أمر الله وحمل الناس على الحق ، ففضوا على سنة النبي وصاحبيه من بعده ، واحتملوا في ذلك ما احتملوا من البلاء والعناء والقتل في ميادين الحرب ، أو القتل غيلة أثناء الخروج إلى الصلاة .

ولم يكن بد من أن تصير أمور الناس إلى ما صارت إليه ، فقد لقي العرب غيرهم من الأمم ، ورثوا ملكهم وعرفوا حضارتهم وبلوا ما في حياتهم من خير وشر ، ومن حلو ومر . وكان من الطبيعي أن تنتهي الأمور إلى إحدى اثنتين : فلما أن يقهر الغالبون فيعربوا هذه الأمم المغلوبة ، ولما أن يقهر المغلوبون فيفتنوا

هذه الأمة الغالبة . وقد فُتنت الأمة الغالبة عن كثير من أمرها ، فأعرضت عن خلافتها وعن سنتها الرشيدة ، ودفعت إلى الملك تقلد فيه قيصر وكسرى أكثر مما تقلد النبي والشيخين .

ويكفي أن تلاحظ ما قدمته آنفاً من أن أشرف أهل العراق كانوا يتصلون بمعاوية في أيام عليّ ، يتلقون ماله ويمهدون له أمره . وأن تلاحظ بعد ذلك أن الحسن لم يكذب يفرغ من البيعة حتى فرغ جماعة من الأشراف الذين بايعوه إلى معاوية ، منهم من سار إليه فبايعه وأقام معه حتى عادوا في صحبته إلى العراق ، ومنهم من أرسلوا إليه الكتب ينشئون بضعف الحسن وانتشار أمره واختلاف الناس عليه ، ويتعجلون قدومه إلى العراق ، حتى لم يتحرج معاوية من أن يتأذن في أصحابه من أهل الشام : أن كتب أهل العراق قد تواترت إليه يدعونه فيها إلى أن يسير إليهم ، وأن أشرف أهل العراق قد جعلوا يقبلون عليه لبايعوه .

وقد غير معاوية سياسته فجأة تغييراً تاماً ، فأعرض عن العنف ومال إلى الرفق وأمعن فيه . وكأنه كان يعرف عثمانية الحسن وبغضه للفتنة وتخرجه من سفك الدماء ، كما كان يعرف كغيره من عامة الناس مكان الحسن من النبي ونزوع نفسه إلى الخير وعزوفها عن الشر .

فلم يكذب الحسن يكتب إليه مع جُنْدَب بن عبد الله الأزدي ينبئه بأن الناس قد بايعوه ويدعوه إلى الطاعة ، حتى ردّ عليه معاوية ردّاً رقيقاً ليس فيه شيء مما كان في كتبه إلى عليّ من الشدة والغلظة والتأنيب والامتناع .

ولإنما كتب إليه ينبئه : أنه لو كان يعلم أنه أقوم بالأمر وأضبط للناس وأكيد للعدو وأحوط على المسلمين وأعلم بالسياسة وأقوى على جمع المال منه لأجابه إلى ما سأل ، لأنه يراه لكل خير أهلاً . ويقول له إن أمرى وأمرك شبيه بأمر أبي بكر وأمركم بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . يريد أن أبا بكر وأصحاب النبي معه عرفوا لأهل البيت مكانتهم من النبي واستحقاقهم لكل كرامة ، ولكنهم مع ذلك صرفوا الخلافة عنهم إلى من هو أقدر على النهوض بأمرها من المسلمين .

وقد عاد الأمر إلى مثل ما كان عليه بعد وفاة النبي ، لم تتغير مكانة أهل البيت

ولم يتغير استحقاقهم لكل كرامة ، ولكن غيرهم - وهو معاوية - أقدر منهم على النهوض بأمر الخلافة وأعباء السلطان .

ثم وعده أن يسوّغه ما في بيت مال العراق ، وأن يجعل له خراج ما يختار من الكور ، يستعين به على مئونته ونفقاته ما عاش .

وقد عاد جُنْدُب بكتاب معاوية إلى الحسن ، وأنبأه باجتماع أهل الشام وكثرتهم وتأهبهم للمسير إليه ، وأشار عليه أن يغزوهم قبل أن يغزوه . ولكن الحسن ظلّ ساكنًا لا ينشط للحرب حتى علم أن معاوية قد سار إليه ، وكاد أن يبلغ حدود العراق . هنالك نهض للقائه وجرى له ما علمت من الأحداث .

ولم يكن قعود الحسن عن الحرب جُبْنًا أو فَرَقًا ، وإنما كان كراهية لسفك الدماء من جهة ، وشكًا في أصحابه من جهة أخرى . وقد تبين له بعد مسيره وما كان من أمره مع الناس حين بلغ المدائن أنه لم يكن مخطئًا . ولا سيما بعد أن عرف وفود الأشراف من أهل العراق على معاوية ، وأن الذين لم يفدوا عليه قد كتبوا إليه . فكان يقول لأهل العراق : أنتم أكرهتم أبي على الحرب وأكرهتموه على التحكيم ، ثم اختلفتم عليه وخذلتوه . وهؤلاء وجوهكم وأشرافكم يفدون على معاوية أو يكتبون إليه مبايعين . فلا تغروني عن ديني .

ثم تعجل الصلح . فأرسل إليه معاوية عبد الله بن عامر عامل عثمان على البصرة ، وعبد الرحمن بن سمرة فعرضاً عليه الصلح وألحاً عليه فيه ، ورغباه بما رغباه به مما علمت .

فقبل مبدأ الصلح وأرسل سفيرين إلى معاوية ، هما عمرو بن سَلَمَة الهمداني ومحمد ابن الأشعث الكندي ، ليستوثقا من معاوية ويعلما ما عنده . فأعطاهما معاوية هذا الكتاب : بسم الله الرحمن الرحيم . هذا كتاب للحسن بن عليّ من معاوية بن أبي سفيان . إني صالحتك على أن لك الأمر من بعدى ، ولك عهد الله وميثاقه وذمته وذمة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وأشد ما أخذه الله على أحد من خلقه من عهد وعقد . لا أبغيك غائلة ولا مكروهاً . وعلى أن أعطيك في كل سنة ألف ألف درهم من بيت المال . وعلى أن لك خراج يَسَا ودارايجرد تبعث إليهما عمالك وتصنع بهما ما بدا لك . شهد عبد الله بن عامر وعمرو بن سلمة الكندي وعبد الرحمن بن سمرة

ومحمد بن الأشعث الكندى وكتب فى شهر ربيع الآخر سنة إحدى وأربعين .
ونلاحظ أن معاوية لم يبدأ هذا الكتاب كما كان يبدأ كتبه إلى على : « من
معاوية بن أبى سفيان إلى على بن أبى طالب » ، وإنما قدم الحسن فكتب : « إلى
الحسن بن على من معاوية بن أبى سفيان » يُظهر بذلك تكريم الحسن وأنه يسير معه
سيرة غير سيرته مع أبيه .

وقد عرض معاوية على الحسن ثلاثة أشياء : أن يجعله ولىّ عهده . وأن يجعل
له مرتباً سنوياً من بيت المال ألف ألف درهم ، وأن يترك له كورتين من كور فارس
يرسل إليهما (عُملّاه) ويصنع بهما ما يشاء .

ثم أعطى على نفسه العهد المشدد المؤكد أن يؤمن الحسن من كل غائلة .
ولم يكتف الحسن بهذه الشروط ، لأن فيها شيئاً لا يملكه معاوية فى رأيه ، وهو ولاية
العهد . ولأن ما عدا هذا من الشروط المالية نوع من الإغراء وليس بذى خطر
عند الحسن . فبيت مال العراق فى يده ، وكور فارس كلها فى يده أيضاً ، وقد
أهل معاوية فى كتابه شيئاً هو أخطر من كل ما ذكر ، وهو تأمين أصحاب الحسن
الذين حاربوا مع على وهموا بالحرب مع الحسن نفسه .

ولذلك احتفظ الحسن بكتاب معاوية عنده وأرسل إليه رجلاً ، من بنى
عبد المطلب من جهة ، وبينه وبين معاوية قرابة قريبة من جهة أخرى ، وهو عبد الله
ابن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، وأمه أخت معاوية . فقال له
إئت خالك وقل له : إن أمّنت الناس بايعتك .

وكان الحسن أراد أن يصطنع شيئاً من اللباقة ، فاحتفظ بشروط معاوية وطلب
إلى معاوية مزيداً هو تأمين الناس . ولكن معاوية كان أدهى من ذلك وأبرع
كيداً . فقد أعطى ابن أخته طوماراً ختم فى أسفله وقال له : اكتب ما شئت .
فجاء عبد الله بن الحارث بهذا التفويض المطلق إلى الحسن ، فكتب فيه
الحسن : « هذا ما صالح عليه الحسن بن على معاوية بن أبى سفيان . صالحه على
أن يسلم إليه ولاية أمر المسلمين على أن يعمل فيها بكتاب الله وسنة نبيه وسيرة الخلفاء
الصالحين . وعلى أنه ليس لمعاوية أن يعهد لأحد من بعده ، وأن يكون الأمر
شورى ، والناس آمنون حيث كانوا على أنفسهم وأموالهم وذرائعهم ، وعلى ألا يبغي

الحسن بن عليّ غائلة سرّاً ولا علانية ولا يخيف أحداً من أصحابه . شهد عبد الله ابن الحارث وعمرو بن سلمة . ثم رد عبد الله بن الحارث إلى معاوية بكتابه هذا ليُشهد عليه من شاء من أصحابه ، ففعل .

وتم الصلح ، ولكنه لم يتم دون أن يترك بين الرجلين شيئاً من اختلاف الرأي وسوء التفاهم ، كما يقال في هذه الأيام .

أكان الكتاب الأول الذي أرسله معاوية إلى الحسن قائماً يكفل للحسن ما أعطاه معاوية من الشروط ، ما عدا ولاية العهد التي لم يرضها الحسن . أم سقط بهذا الكتاب الذي كتبه الحسن وأمضاه معاوية .

أما الحسن فقد رأى أن كتاب معاوية الأول ظل قائماً ، وأن معاوية قد التزم فيه ما وعده من مرتب في كل عام ، ومن خراج هاتين الكورتين للحسن ما عاش . وأما معاوية فقد رأى أن الكتاب الثاني قد ألغى الكتاب الأول إلغاء فليس للحسن عنده إلا ما طلب من أن يكون الأمر شوري بعد موت معاوية ، ومن تأمين الناس على أنفسهم وعلى أموالهم وذرائعهم ، ومن ألا يبغي الحسن غائلة سرّاً أو جهرّاً ، ومن أن يعمل في أمر المسلمين بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخلفاء الصالحين . ومن أجل اختلاف الرأي هذا طلب الحسن إلى معاوية ، بعد أن استقام له الأمر أن يني له بشروطه المالية . فأبى عليه معاوية وقال له : ليس لك عندي إلا ما شرطت لنفسك . وكان الحسن أراد تحكيماً ، وكأنه أراد أن يحكم سعد بن أبي وقاص . فلم يقبل معاوية تحكيماً ولكنه على ذلك أرضى الحسن بما أعطاه وما فرض له من المال .

وتكثر المؤرخون والرواة بعد ذلك ، فزعم قوم أن معاوية وفقى بالشروط للحسن ثم أغرى أهل البصرة سرّاً ، فطردوا عُثمّال الحسن من الكورتين ، وأبوا أن يدفعوا إليه شيئاً من خراجهما ، وقالوا : هذا فيتنا وليس لأحد غيرنا فيه حق .

والأمر كما رأيت أيسر من ذلك . والشئ الذي ليس فيه شك ، هو أن معاوية قد برّ الحسن وأرضاه بالمال ، فلم يجد في حياته عسراً ولا ضيقاً ، وإنما عاش في المدينة عيشة الغنيّ السخي ، الذي ينفق عن سعة ولا يحسب للمال حساباً .

ومهما يكن من شيء فقد سار معاوية إلى الكوفة مطمئناً راضياً بالبال ، ينشر

من حوله الرضى والطمانينة . واستقبله الحسن فبايعه وبايعه الناس . وكان معاوية أراد أن يعلن الحسنُ رضاه عن هذا الصلح واطمئنانه إلى النظام الجديد .

وهذا طبعى لا يحتاج فهمه وقبوله إلى تكلف من تكلف من الرواة والمؤرخين ، الذين زعموا أن عمرو بن العاص هو الذى أغرى معاوية بدعوة الحسن إلى أن يتكلم ؛ ليظهر للناس عجزه وضعفه أو ليسوءه أمام أنصاره وشيعته . فالحسن لم يختلس الصلح اختلاساً ، ولم يستخف به من الناس ، والحسن قد خطب الناس غير مرة فى حياة أبيه وبعد وفاته ، فلم يعرف منه عيباً أو حصرأ وهو بعد ذلك أو قبل ذلك من أهل بيت لم يُعرفوا قط بعي أو حصر ، وإنما كانوا معدن الفصاحة واللسن وفصل الخطاب . وقد خطب الحسن فقال خير ما كان يمكن أن يقال وأصدق ما كان يمكن أن يقال أيضاً ، قال : « أيها الناس إن أكيس الكيس الثقى ، وأحمق الحمق الفجور . إن هذا الأمر الذى سلمته لمعاوية إما أن يكون حق رجل كان أحق به منى فأخذ حقه ، وإما أن يكون حقى فركته لصالح أمة محمد وحقن دماؤها . فالحمد لله الذى أكرم بنا أولكم وحقن دماء آخركم » .

والرواة يزعمون أن هذا الكلام قد أغضب معاوية ، وأنه لام عمرو بن العاص لأنه هو الذى ألحّ فى أن يتكلم الحسن . ثم هم بعد ذلك يزيدون فى كلام الحسن ما عسى أن يكون منه وما عسى ألا يكون .

ومهما يكن من ذلك فقد سخط على الحسن جماعة من أصحابه الذين أخلصوا له ولأبيه ، وأخلصوا فى بغض معاوية وأهل الشام . ورأوا فى هذا الصلح نوعاً من التسليم لم يكن يلائم ما بذلوا أيام على من جهد ، ولم يكن يلائم كذلك ما كان فى أيديهم من قوة . فنههم من كان يقول للحسن : يا مُذلّ المؤمنين ، ومنهم من كان يقول له : يا مُذلّ العرب ، ومنهم من كان يقول له : يا مسود وجوه العرب .

ولكن الحسن لم يحفل بشيء من ذلك ، وإنما رضى عن خطته كل الرضا ، رأى فيها حقناً للدماء ووضعاً لأوزار الحرب وجمعاً لكلمة الأمة . وتمكيناً للمسلمين من أن يستقبلوا أمورهم مؤتلفين لا مختلفين ومتفقين لا مفترقين ، ومن أن يفرغ

أهل الثغور لثغورهم يردون عنها طمع العدو فيها وفيما وراءها ، ومن أن يفرغ الجند للفتح يستأنفونه من حيث وقفته الفتنة .

ويقول الرواة : إن الحسين بن عليّ رحمه الله لم يكن يرى رأى أخيه ولا يُقرّ ميله إلى السلم ، وإنه ألحّ على أخيه في أن يستمسك ويمضي في الحرب ، ولكن أخاه امتنع عليه وأنذره بوضعه في الحديد إن لم يُطعه .

وليس في هذا شيء من الغرابة : فقد كان عليّ نفسه يتنبأ ببعض ذلك ، يتحدث بأن الحسن سيخرج من هذا الأمر ، وبأن الحسين هو أشبه الناس به ، وربما قسا على الحسن شيئاً فقال : إن الحسن فتي من الفتيان صاحب جفان ونحوان .

وقد فرغ الحسن من هذا الأمر كله وارتحل بأهل بيته إلى المدينة ، وترك معاوية في الكوفة يدبر أمر دولته الجديدة كما يشاء . ولكن الحسن لم يكذب بعيد عن الكوفة حتى أدركه رسول معاوية يريد أن يردّه إلى الكوفة ليقاتل طائفة من الخوارج خرجت عليه . فأبى الحسن أن يعود ، وقال : لقد صالحته وما أريد إلا حقن الدماء واجتناب الحرب . وانتهى الحسن إلى المدينة فلقى من أهلها إثر وصوله إليها من لامة في الصلح كما لامة فيه أهل الكوفة ، فكان يقول للأنصار : كرهت أن ألقى الله عز وجل فإذا سبعون ألفاً أو أكثر تشخب أوداجهم دماً ، يقول كل منهم : يا ربّي ، فم قتلت ؟

ولم يكد الحسن يترك الكوفة في طريقه إلى المدينة حتى أظهر معاوية لأهل العراق شدةً بعد لين ، وعنفاً بعد رفق فأعلن إليهم أول الأمر ألاّ بيعة لهم عنده حتى يكفوه بوائقهم . ويردّوا عنه خوارجهم هؤلاء الذين خرجوا عليه . فضى أهل الكوفة إلى الخوارج فقاتلوهم كما كانوا يقاتلونهم أيام عليّ . واستبان لهم أن أمرهم لم يتغير وأنهم كانوا يقاتلون أبناءهم وإخوانهم وأولى مودتهم ليطيعوا عليّاً ، ثم هم الآن يقاتلونهم ليطيعوا معاوية .

ثم أعرب لهم معاوية بعد ذلك عن خطته التي رسمها وسياسته التي سيتوخاها فيهم . فأنبأهم بأنه نظر فرأى أمور الناس لا تصلح إلاّ بنحصال : أولها أن يأتي المسلمون عدوهم في بلادهم قبل أن يأتيهم هؤلاء العدو في بلاد الإسلام ، ولهم على ذلك أن يأخذوا أعطياتهم في إبانها . والخصلة الثانية أن بُعِثَهم إلى الثغور القريبة عليها أن تقيم في ثغورها ستة أشهر ، فإذا بعدت الثغور فعلى البعوث أن تقيم فيها سنة . والخصلة الثالثة أن تُصلح البلاد وترعى مرافقها حتى لا يصيبها الجهد . ثم أعلن إليهم أنه كان قد حرص على أن يخرج الناس من الفتنة ، ويضع عنهم أوزار الحرب ، ويكف بأس بعضهم عن بعض ، ويجمع كلمتهم . وفي سبيل ذلك اشترط شروطاً ووعده عِدات ومنى آماني ، وإنه الآن يضع هذا كله تحت قدمه .

ثم أعلن إليهم آخر الأمر أن ذمته بريئة ممن لم يقبل فيسُعطى البيعة . وأجلّهم ثلاثاً فأقبل الناس من كل أوب يبايعون . وهذا كله إن دلّ على شيء فإنما يدل على أن معاوية صانع أهل العراق ورفق بهم ، حتى يتم له الصلح ويستقيم له الأمر ويخرج الحسن من العراق . فلما تم له ما أراد اصطنع الحزم وساس أهل العراق سياسة لم يكونوا يعرفونها من قبل .

فأخرجهم من الدعة التي ألفوها ، وعلمهم أن طاعة الأمراء فرض لا ينبغي التردد فيه أو الالتواء به ، وأن من لم يُعط الطاعة فلا أمان له ، وقد برئت منه ذمة السلطان .

هنالك عرف أهل العراق أن حياتهم قد تغيّرت ، وأنهم سيستقبلون من أمرهم أشد وأقسى مما كانوا يظنون .

وقد ولّى معاويةُ المغيرةَ بن شُعْبة أمر الكوفة . وولّى عبد الله بن عامر أمر البصرة ، فعاد إليها بعد أن كان قد فارقتها بقتل عثمان . وعاد معاوية إلى الشام يدبّر أمر دولته من دمشق .

وقد جعل أهل العراق يذكرون حياتهم أيام عليّ فيحزنون عليها ، ويندمون على ما كان من تفريطهم في جنب خليفتهم ، ويندمون كذلك على ما كان من الصلح بينهم وبين أهل الشام ، وجعلوا كلما لقي بعضهم بعضاً تلاوموا فيما كان ، وأجالوا الرأي فيما يمكن أن يكون ولم تكد تمضي أعوام قليلة حتى جعلت وفودهم تزد إلى المدينة للقاء الحسن والقول له والاستماع منه .

وقد أقبل عليه ذات يوم وفد من أشرف أهل الكوفة ، فقال له متكلمهم سليمان بن صُرْد الخزاعي : « ما ينقضى تعجبنا من بيعتك معاوية ومعك أربعون ألف مقاتل من أهل الكوفة كلهم يأخذ العطاء ، وهم على أبواب منازلهم ، ومعهم مثلهم من أبنائهم وأتباعهم ، سوى شيعتك من أهل البصرة وأهل الحجاز . ثم لم تأخذ لنفسك ثقة في العقد ولا حظاً من العطية . فلو كنت إذ فعلت ما فعلت أشهدت على معاوية وجوه أهل المشرق والمغرب ، وكتبت عليه كتاباً بأن الأمر لك بعده ، كان الأمر علينا أيسر ، ولكنه أعطاك شيئاً بينك وبينه ، ثم لم يلف به ، ثم لم يلبث أن قال على رؤوس الناس إنى : كنت شرطت شروطاً ووعدت عداة لإرادة لإطفاء نار الحرب ومدارة لقطع هذه الفتنة . فأما إذ جمع الله لنا الكلمة والألفة وأمننا من الفرقة فإن ذلك تحت قدمي . فوالله ما اغترنى بذلك إلا ما كان بينك وبينه ، وقد نُقض . فإذا شئت فأعد الحرب جَدّعة وأذن لي في تقدّمك إلى الكوفة فأخرج عنها عامله وأظهر خلعه ، وتبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين » .

وقال الآخرون مثل ما قال سليمان بن صُرْد . فهم إذاً إنما جاءوا المدينة ولقوا الحسن ليعاتبوه أولاً ، لأنه جنح إلى السلم على رغم ما كان عنده من قوة وعدد . وليعاتبوه ثانياً ، لأنه حين أمضى الصلح لم يُشهد عليه وجوه الناس من أهل المشرق

والمغرب ، ولم يشترط لنفسه ولاية العهد ، ثم لينبثوه ثالثاً بأن معاوية قد نقض الصلح وأعلن نقضه على رؤوس الأشهاد . ثم ليطلبوا إليه بعد ذلك أن يعيد الحرب جنداً وأن يأذن لهم في أن يسبقوا إلى الكوفة فيعلنوا فيها خلع معاوية ويخرجوا منها عامله ، وحينئذ ينبذ الحسن إلى معاوية على سواء إن الله لا يحب الخائنين .

وقد قبل الحسن منهم شيئاً ورفض شيئاً . وكان فيما قبل منهم أبي عليهم ناصحاً لهم رفيقاً بهم مؤثراً السلم وحقن الدماء ، ولكنه على ذلك لم يؤثسهم وإنما أبى لهم شيئاً من أمل . فقال لهم فيما روى البلاذرى : « أنتم شيعتنا وأهل مودتنا . فلو كنت بالخرم في أمر الدنيا أعمل ولسلطانها أعمل وأنصب ، ما كان معاوية بأبأس مني بأساً ولا أشد شكيمة ولا أمضى عزيمة . ولكنى أرى غير ما رأيتم . وما أردت فيما فعلت إلا حقن الدماء ، فارضضوا بقضاء الله وسلموا الأمر والزمو بيوتكم وأمسكوا وكفوا أيديكم حتى يستريح برّ أو يستراح من فاجر » .

فقد أعطاهم الحسن كما ترى الرضى حين أعلن إليهم أنهم شيعة أهل البيت وذوو مودتهم . وإذا فن الحق أن يسمعوا له ويأتمروا بأمره ويكونوا عندما يريد منهم . ثم بين لهم أنه لم يصالح معاوية عن ضعف ولا عن عجز ، وإنما أراد حقن الدماء . ولو قد أراد الحرب لما كان معاوية أشد منه قوة ولا أعسر مراساً . ثم طلب إليهم أن يرضوا بقضاء الله ويطيعوا السلطان ويكفوا أيديهم عنه ، وأنبأهم بأنهم لن يفعلوا ذلك آخر الدهر ، ولن يستسلموا لعدوهم في غير مقاومة ، وإنما هو انتظار إلى حين ، هو انتظار إلى أن يستريح الأبرار من أهل الحق أو يريح الله من الفجار من أهل الباطل .

فهو إذاً يهيئهم للحرب حين يأتى إبانها ويحين حينها ، ويأمرهم بالسلم المؤقت حتى يستريحوا ويحسنوا الاستعداد . ومن يدرى لعل معاوية أن يريح الله منه ، فتستقبل الأمة أمرها على ما يجب لها صالحو المؤمنين .

وأعتقد أن اليوم الذى لقي الحسن فيه هؤلاء الوفد من أهل الكوفة ، فسمع منهم ما سمع وقال لهم ما قال ورسم لهم خطتهم ، هو اليوم الذى أنشئ فيه الحزب السياسى المنظم لشيعة على وبنيه . نظم الحزب في المدينة في ذلك المجلس ، وأصبح الحسن له رئيساً ، وعاد أشراف أهل الكوفة إلى من وراءهم ينبثونهم بالنظام الجديد

والخطة المرسومة ، ويهيئونهم لهذا السلم الموقوت والحرب يمكن أن تثار حين يأتى الأمر بإثارتها من الإمام المقيم فى يثرب .

وكان برنامج الحزب فى أول إنشائه كما ترى واضحاً يسيراً لا عسر فيه ولا تعقيد ، طاعة الإمام من بنى على " والانتظار فى سلم ودعة حتى يؤمروا بالحرب فيثيروها . ومضى أمر الحزب على ذلك ، فجعل الشيعة يلقى بعضهم بعضاً يتذاكرون أمورهم ، ويسجلون على معاوية وولاته ما يتجاوزون به حدود الحق والعدل ، وينتظرون أن يأمرهم الإمام بالخروج .

ولكن الإمام لم يأمرهم بالخروج ، ولعله كان يأمرهم بالعافية ويتقدم إليهم بين حين وحين ، إذا لقيهم أثناء وفودهم على موسمهم ، بأن يؤثروا البُقية ويصطنعوا الرفق ، ولا يعرضوا أنفسهم لبطش السلطان .

ولم تكن شيعة أهل البيت مقصورة على الكوفة ولكنها كانت منتشرة في آفاق البلاد ، تقلّ في بعضها وتكثر في بعضها الآخر . وكانت أمزجتها تختلف في المعارضة باختلاف كثرتها وقلّتها ، وباختلاف سياسة الولاة لها ، فكانت تتفق قبل كل شيء على أن ولاية معاوية شرّ ليس من احتماله بدّ ، حتى تهيأ الفرصة للتخلص منه ، إمّا باستراحة الأبرار وحسن استعدادهم للخروج وقدرتهم عليه ، وإمّا بموت الفجّار وعودة الأمر شورى بين المسلمين . وكانت الشيعة تنشط أشد النشاط في نشر الدعوة للإمام من أهل البيت بحيث يؤول الأمر إليه ، حين يُستشار المسلمون في أمر خلافتهم . فكانوا يدعون إلى إمامهم في السلم ، يلينون في هذه الدعوة ويشدّون ، حسبما يكون لهم من الأمزجة وما يُتاح لهم من الفرص والظروف . وكان الحسن نفسه وفيّاً لمعاوية ببيعته ، حفيظاً له على عهده ، مستعيناً به إن احتاج إلى المعونة مهما يكن نوعها ، ولكنه على ذلك كان معارضاً ولم يكن يستخف بمعارضته ، وإنما كان يُظهر منها ما يشاء في المدينة حيث كان يقيم ، وفي مكة حين كان يُلم بها أثناء الموسم . وكانت الفرص تواتيه أحسن المواتاة وأيسرها . فهو كان عذب الروح حلو الحديث كريم المعاشرة حسن الألفة محبباً إلى الناس ، يحبه أترابه من شباب قریش والأنصار لهذه الخصال ، ويحبه الشيوخ من أصحاب النبي لهذه الخصال ولمكانه من النبي ، ويحبه عامة الناس لكل هذا ولسخائه وجوده وإعطائه المال حين يُسأل وحين لا يسأل . وكان يُصبح فيصلي الصبح ويجلس في مكانه ، حتى إذا ارتفعت الشمس طاف بأمهات المؤمنين زائراً لمن متحدثاً إليهن ، يبرهن ويبررنه ، ويهدي إليهن ويهدين إليه ، ثم يفرغ لبعض شأنه . فإذا صليت الظهر جلس للناس في المسجد فأطال الجلوس يسمع منهم ويقول

والخطة المرسومة ، ويهيئونهم لهذا السلم الموقوت والحرب يمكن أن تثار حين يأتي الأمر بإثارتها من الإمام المقيم في يثرب .

وكان برنامج الحزب في أول إنشائه كما ترى واضحاً يسيراً لا عسر فيه ولا تعقيد ، طاعة الإمام من بني عليّ والانتظار في سلم ودعة حتى يؤمروا بالحرب فيثيروها . ومضى أمر الحزب على ذلك ، فجعل الشيعة يلتقى بعضهم بعضاً يتذاكرون أمورهم ، ويسجلون على معاوية وولاته ما يتجاوزون به حدود الحق والعدل . وينتظرون أن يأمرهم الإمام بالخروج .

ولكن الإمام لم يأمرهم بالخروج ، ولعله كان يأمرهم بالعافية ويتقدم إليهم بين حين وحين ، إذا لقيهم أثناء وفودهم على موسمهم ، بأن يؤثروا البُقيّة ويصطنعوا الرفق ، ولا يعرضوا أنفسهم لبطش السلطان .

ولم تكن شيعة أهل البيت مقصورة على الكوفة ولكنها كانت منتشرة في آفاق البلاد ، تقلّ في بعضها وتكثر في بعضها الآخر . وكانت أمزجتها تختلف في المعارضة باختلاف كثرتها وقلّتها ، وباختلاف سياسة الولاة لها ، فكانت تتفق قبل كل شيء على أن ولاية معاوية شرّ ليس من احتماله بدّ ، حتى تنهيا الفرصة للتخلص منه ، إمّا باستراحة الأبرار وحسن استعدادهم للخروج وقدرتهم عليه ، وإمّا بموت الفجّار وعودة الأمر شورى بين المسلمين . وكانت الشيعة تنشط أشد النشاط في نشر الدعوة للإمام من أهل البيت بحيث يؤول الأمر إليه ، حين يُستشار المسلمون في أمر خلافتهم . فكانوا يدعون إلى إمامهم في السلم ، يلينون في هذه الدعوة ويشتدّون ، حسبما يكون لهم من الأمزجة وما يُتاح لهم من الفرص والظروف . وكان الحسن نفسه وفيّاً لمعاوية ببيعته ، حفيظاً له على عهده ، مستعيناً به إن احتاج إلى المعونة مهما يكن نوعها ، ولكنه على ذلك كان معارضاً ولم يكن يستخف بمعارضته ، وإنما كان يُظهر منها ما يشاء في المدينة حيث كان يقيم ، وفي مكة حين كان يُلم بها أثناء الموسم . وكانت الفرص تواتيه أحسن الموااتاة وأيسرها . فهو كان عذب الروح حلو الحديث كريم المعاشرة حسن الألفة محبباً إلى الناس ، يحبه أتراه من شباب قريش والأنصار لهذه الخصال ، ويحبه الشيوخ من أصحاب النبي لهذه الخصال ولكانه من النبي ، ويحبه عامة الناس لكل هذا ولسخائه وجوده وإعطائه المال حين يُسأل وحين لا يسأل . وكان يُصبح فيصلي الصبح ويجلس في مكانه ، حتى إذا ارتفعت الشمس طاف بأمهات المؤمنين زائراً لمن متحدثاً إليهن ، يبرهن ويبررّنه ، ويُهدى إليهن ويُهدين إليه ، ثم يفرغ لبعض شأنه . فإذا صُليت الظهر جلس للناس في المسجد فأطال الجلوس يسمع منهم ويقول

لهم ، يعلم من احتاج منهم إلى العلم ، ويؤدّب من احتاج منهم إلى الأدب ، ويسمع من شيوخ الصحابة من يفيده علماً وأدباً . وكان في أثناء هذا كله إذا ذكر السلطان أو ذكر السلطان عنده يعرف الخير ويُسكّر الشر في أرقّ لفظ وأعذبه . ولكنه كان يشتد حتى يبلغ القسوة إن ذكر أبوه بغير ما يحب ، أو لقي من بغى أباه الغوائل أو سعى إليه بمكره . وكان بعد هذا كله يُحسن كما أحسن الله إليه ، ولا ينسى نصيبه من الدنيا . فكان ، فيما اتفق المؤرخون والرواة عليه ، مِزَاجاً مطلقاً ، حتى أنكر أبوه عليه ذلك ، ونهى الناس عن تزويجه ، فلم ينتهوا وكابروا أباه في ذلك مداعبين له . كانوا يرون في الإصهار إلى سبّط النبي وابن أمير المؤمنين شرفاً أي شرف .

وكان معاوية رفيقاً بالحسن أعظم الرفق ، واصلاً له أحسن الصلة . ولكن معارضة الحسن كانت تبلغه ، فيعاتبه فيها ليناً حيناً وشديداً حيناً . ولكن مكان الحسن من معاوية لم يكن محبباً إليه ، فقد كان معاوية رجلاً بعيد النظر ، لم يكد يطمئن إلى الخلافة ويرى أنها قد اطمأنت إليه ، حتى فكر في أن يجعلها تراثاً بعده لآل أبي سفيان ، وكان يفكر في ابنه يزيد دائماً ، فيرى أن الحسن هو الحائل بينه وبين ما يريد من ذلك . فهو قد تعجل الصلح مع الحسن فعرض عليه ولاية الأمر من بعده .

ومن الحق أن الحسن لم يقبل منه ذلك ، وإنما اشترط عليه أن تكون الخلافة بعده شورى بين المسلمين ، يختارون لها من أحبوا . وكان الحسن في أكبر الظن يرى أن المسلمين لن يعدلوا به بعد وفاة معاوية أحداً . وكانت الشيعة تؤمن بذلك أشد الإيمان ، وتدعو له فتلح في الدعاء .

وهنا يختلف المؤرخون والرواة ، فقد توفي الحسن رحمه الله سنة خمسين للهجرة . فأما الشيعة فيرون أن معاوية قد دسّ إليه من سمّه ليخلوله ولابنه وجه الخلافة . وأما مؤرخو الجماعة من أهل السنة فيرون ذلك ويكثرون من روايته ، ولكنهم لا يقطعون به . ومن المحدثين من يرويه ولكنه يراه بعيداً ، لا لشيء إلا لأن معاوية قد صحب النبي فلا يليق به أن يأتي مثل هذا الأمر البغيض .

ومؤرخو أهل السنة مع ذلك يتحدثون بأن الحسن نفسه قال لبعض عائديه

فى مرضه الأخير : « لقد سقيت السم مرات ، ولكنى لم أَسْقِ قط سُمًّا أشدَّ علىَّ من هذا الذى سقيته هذه المرة . ولقد لفظت آنفًا قطعة من كبدى » .

ويتحدثون كذلك بأن أخاه الحسين رحمه الله سأله عن سقاه السم ، فأبى أن ينبئه به مخافة أن يقتص منه بغير حجة قاطعة عليه . يش الحسن من الحياة وكره أن يلتقى الله وقد اقتص له بالشبهة ، فأثر أن يَـكَل هذا القصاص إلى الله عز وجل .

وبعض المؤرخين يزعم أن جعدة بنت الأشعث بن قيس زوج الحسن هى التى اختارها معاوية لتدس السم للحسن فى بعض شرابه أو طعامه ، ورشاه فى ذلك بمائة ألف دينار . ومنهم من يزعم أنه وعدها بأن يتخذها لنفسه زوجًا . فلما مات الحسن وفى لها معاوية بالمال وكره أن يتزوجها ، مخافة أن تفعل به ما فعلت بالحسن . والتكلف فى هذه الرواية ظاهر ، ذهب بها أصحابها إلى ما عُرف من كيد الأشعث ابن قيس لعلى فأرادوا أن تكون ابنته هى التى كادت للحسن حتى أوردته الموت .

وبعض المؤرخين يرون أن معاوية لم يُبعد فى الاختيار بين زوجات الحسن ، وإنما اختار لسمه قرشية هى هند بنت سهيل بن عمرو ، ذلك الذى سفر عن قريش إلى النبى فى صلح الحديبية .

ولست أقطع بأن معاوية قد دس إلى الحسن من سمه ، ولكنى لا أقطع كذلك بأنه لم يفعل ، فقد عُرف الموت بالسم فى أيام معاوية على نحو غريب مريب . مات الأشتر — فيما يقول المؤرخون — مسمومًا فى طريقه إلى ولاية مصر ، فخلصت مصر لمعاوية وقال معاوية وعمرو : « إن لله لجنذاً من عسل » . ومات عبد الرحمن بن خالد بن الوليد مسمومًا بمحمص فى خبر طويل . ومات الحسن بين هذين الرجلين مسمومًا كذلك فى أكبر الظن ، وخلصت الخلافة لمعاوية وابنه يزيد .

وما ينبغى أن يُذكر أمر الحسين بن على ، فإن الحسين لم يكن قد نصب نفسه للبيعة ولم يكن إماماً للمسلمين ، ولم يكن معاوية قد صالحه ولا وعده ولا شرط له . ومع ذلك فقد همَّ معاوية أن ينحى الحسين عن مكانه شيئًا لتخلص له الطريق من ابنى فاطمة وسبطى النبى . فقال ذات يوم لعبد الله بن عباس مازحاً وهو

يريد الجلد : « أنت سيد قومك بعد الحسن » ، ولكن عبد الله بن عباس لم ينخدع له وإنما أجابه في صرامة : « أما وأبو عبد الله حتى فلا » .

ومع ذلك فلم يتردد معاوية — كما سترى — في أن يبايع بولاية العهد لابنه يزيد ، وأكره الحسين كما أكره غيره من شباب المهاجرين على أن يسكتوا عن هذه البيعة ، التي كانوا ينكرونها في أنفسهم أشد الإنكار .

ومهما يكن من شيء فقد صارت رئاسة الشيعة إلى أبي عبد الله الحسين بن عليّ رحمه الله ، بعد وفاة أخيه .

وكان الاختلاف بين هذين الأخوين في الطبع والمزاج والسيرة شديداً ، كان الحسن كما رأيت صاحب أناة ورفق ، كرّها إليه الحرب وسفك الدماء وحملاته على أن يؤثر السلم ويترك خلافة تكلفه مثل ما كلفت أباه من أهوال الحرب .

وكان الحسين كأبيه صارماً في الحق لا يحب الرفق ولا الهوادة ولا التسامح فيما لا ينبغي التسامح فيه . كره صلح أخيه وهمّ أن يعارض ، فأنذره أخوه بأن يشده في الحديد حتى يتم الصلح .

وكان الحسين يعيب الصلح لأنه إنكار لسيرة أبيه . ثم لم يكن الحسين مِزَواجاً مطلقاً ، ولم يكن ميسراً على نفسه في أمر الدنيا ، ولا متبسطاً في الحديث ، ولا متحجباً إلى الناس ، وإنما كان صارماً على نفسه صارماً على غيره ، يتجرع مرارة الصبر على ما لا يحب ، رأى الوفاء لأخيه حقاً عليه فوفى له وأطاعه كما أطاع أباه من قبله . وما أشك في أنه أثناء هذه السنين ، التي قضها في المدينة بعد صلح أخيه ، كان يتحرّق تشوقاً إلى الفرصة التي تتيح له استئناف الجهاد من حيث تركه أبوه .

وقد أتاحت له هذه الفرصة شيئاً ما حين صارت إليه رئاسة الشيعة . وأقول : شيئاً ما ، لأن الفرصة لم تُتَح له كاملة ، فقد أصبح سيد قومه ورئيس حزبه ، ولكنه بايع معاوية وما كان له أن ينقض بيعته أو ينحرف عما أعطى على نفسه من العهد والميثاق .

وكان الحسين صاحب فطنة ، حسن النظر في الأمور ، رأى الدولة منقاداً لمعاوية قد ضُبطت له أمصارها ، وعرف هو كيف يسوس الناس بالحلم والرفق والسخاء ، وكيف يولى في الأمصار مَنْ يسوسون أهلها بالقسوة الصارمة والخوف الخيف ، فلم يحاول الخروج حين أتاحت له الفرصة بما كان من نقض معاوية لما بايع الناس عليه ، من الأخذ بكتاب الله وسنة رسوله .

وقد نقض معاوية هذه البيعة ما في ذلك شك ، ونقضها مرتين : إحداهما حين

قتل من قتل من أهل الكوفة كما سترى ، والثانية حين بايع بولاية العهد لابنه يزيد ، وجعل الخلافة وراثه ينقلها لابنه كما ينقل إليه ماله ، مع أن أمر الخلافة ليس ملكاً خاصاً للخليفة ، وإنما هو ملك عام لجماعة المسلمين .

وكان إسراف معاوية في أموال المسلمين وتوليته الجبابة على الأمصار ، وإسراف أولئك الجبابة في أموال الناس ودمائهم ، كل ذلك كان نقضاً منه للبيعة التي أعطاه للناس ، تُبرئ ذمة الحسين لو أراد الخروج .

وقد همت عائشة نفسها أن تخرج بعد قتل من قتل معاوية من أهل الكوفة ، ولكنها أشفقت أن تثير فتنة عقيماً كالتى أثارها حين خرجت مع صاحبها مطالبة بدم عثمان ، فكفّت نفسها عن الخروج .

وقد رأى الحسين أن الأمر لا يستقيم له إن هم بالثورة فصبر نفسه على ما تكره . ولكنه غير سياسة أخيه التى ساس بها الحزب ، فأطلق لسانه فى معاوية وولائه حتى أئذره معاوية ، ثم أغرى حزبه بالاشتداد فى الحق والإنكار على الأمراء ففعلوا .

وكانت الكوفة خاصة مركز المعارضة العنيفة لمعاوية وعامله زياد .

ونلاحظ أن آثار هاتين السياستين ظاهرة أشد الظهور ، فلم يؤذ الشيعة فى أنفسهم ولا فى أموالهم ما عاش الحسن ، كانوا يعارضون فى لين وينكرون فى رفق ، وكان معاوية وولائه يسمعون منهم ويكفون عنهم ، وربما استصلحوهم بالقول والعمل . فلما صار أمر الشيعة إلى الحسين عنفت المعارضة وكادت تصبح ثورة فى الكوفة ، فلقبها معاوية وولائه بالشدة بل بالإسراف فى الشدة ، حتى تجاوزوا فى قمعها كل حد معقول .

وكانت سياسة الحسين مقوية للشيعة ومضعفة لها فى وقت واحد . كانت مضعفة لها لأنها جرّت على كثير من أنصار أهل البيت محناً قاسية . وكانت مقوية لها لأنها جعلت الشيعة مضطهدين أشد اضطهاد وأقساه .

وليس شئ من سياسة الناس يروّج للآراء ويغرى الناس باتباعها كالاضطهاد

الذى يعطف القلوب على الذين تُلم بهم الحن ، وتصبّ عليهم الكوارث ، وتُبتسط عليهم يد السلطان ، والذى يصرف القلوب عن هذا السلطان الذى يدفع إلى الظلم ويُمعن فيه ، ويُرهق الناس من أمرهم عسراً .

ولذلك عظم أمر الشيعة فى الأعوام العشرة الأخيرة من حكم معاوية . وانتشرت دعوتهم أى انتشار فى شرق الدولة الإسلامية وفى جنوب بلاد العرب . ومات معاوية حين مات وكثير من الناس وعامة أهل العراق بنوع خاص يرون بُغض بنى أمية وحب أهل البيت لأنفسهم ديناً .

ولم يكن لـين الحسن وشدة الحسين هما وحدهما مصدرَ ما أصاب الشيعة في العراق من يسر وعسر ، وإنما أعان ولاية معاوية في العراق على الأمرين جميعاً . فأما البصرة فكانت عثمانية ، وقد رأيت من أمرها ما رأيت ، وعرفت أنها لم تستقم لعلّ إلا كارهة . وأما الكوفة فكانت موطن الشيعة ومستقر دعوتهم .

وقد ولى أمر هذين المصرين ، بعد أن استقام الأمر لمعاوية ، رجلان لم يُجبا العنف ولم يذهبا إليه . ولى البصرة عبد الله بن عامر فاستأنف فيها سيرته أيام كان عاملاً لعثمان . نظر إلى نفسه ولم ينظر إلى الناس ، فجمع من المال ما استطاع أن يجمع ، وأرسل للناس أعنتهم يخبئون في الشر ويوضعون . وكانت الفتن قد غيرت من أخلاقهم ، وطراً عليها كثير من الأغراب ، وكثر فيها الموالي ، ونشأ فيها جيل جديد مختلط ، ففشا فيهم الفسق ، وفسد أمر السلطان ، وسقطت هيبة الوالي في نفوسهم ، لأنه كان مشغولاً عنهم بنفسه ، ولأنه كان فيما زعم يتألف الناس ويكره أن يقطع يد سارق ، ثم يرى أخاه أو أباه بعد ذلك . وأقام على هذه السياسة حتى عصى السلطان جهرة ، وفزع أهل المصر إلى معاوية فعزله عنهم ، في قصة طويلة .

وولّى على البصرة عاملاً آخر لم يُقم فيها إلا شهراً ثم عزله ، وولى زياداً كما سترى . فحارب الشر بالشر ، وأزال نكراً ليضع مكانه نكراً آخر .

وكان عامل معاوية على الكوفة رجلاً آخر داهية من دواهي العرب هو المغيرة ابن سُعبة . وأمر المغيرة بن سُعبة غريب كله ، اختلط فيه الخير بالشر حتى أصبح مشكلة من المشكلات . غدر في شبابه بجماعة من أهل الطائف ، قتلهم جميعاً بعد أن سقاهاهم حتى ذهبت الخمر بعقولهم وناموا لا يعقلون ، فوثب عليهم فقتلهم . وكانوا اثني عشر أو ثلاثة عشر رجلاً . ولم يستطع أن يعود إلى وطنه في الطائف ، فاستاق مالا كثيراً كان هؤلاء الناس قد قدموا به من مصر ، ففضى به حتى أتى المدينة فأسلم وعرض ما ساق من المال على النبي فأبى أن يقبله ، لأنه نتيجة الغدر وليس في الغدر خير . وسأله المغيرة عن مصيره ، وقد أسلم بعد أن فعل فعلته تلك ،

فقال له النبي : « إن الإسلام يحب ما قبله » وقد نصح للنبي بعد ذلك وتعرض لأخطار كثيرة في حرب الردة وفي فتح الشام ، حتى فقد إحدى عينيه في وقعة اليرموك . ثم شارك في فتح فارس فأبلى أحسن البلاء . وقد أمره عمر على البصرة . وكان إسلامه لم يكن عميق الأثر في نفسه ، فقد شهد عليه نفر بالزنى عند عمر ، وأوشك عمر أن يقيم عليه الحد ، لولا أن بلحج أحد الشهود وهو زياد . فأقيم حد القذف على الشهود الآخرين وعزل المغيرة عن البصرة . ولكن عمر ولاه الكوفة بعد ذلك . أقام عاملاً عليها حتى قتل عمر ، واستبقاه عثمان على عمله وقتاً قصيراً ثم عزله . وقد اعتزل الفتنة . أو قل اعتزل أول الفتنة ، فلم يشارك في الثورة بعثمان ولم يبايع علياً ولم يشهد الجمل ولا صفتين ، ولكنه شهد اجتماع الحكمين . وعسى أن يكون قد لعب في هذا الاجتماع بعض اللعب . فلما تفرق الحكمان استبان له أن الدنيا قد أدبرت عن علي ، فأظهر الاعتزال فيما كان يرى من سيرته ، ولكنه مال إلى معاوية ميلاً واضحاً . فلما قتل علي كان من أسرع الناس إلى معاوية ، وأقبل معه من الشام حتى دخل الكوفة ، فشهد فيها صلح الحسن وبيعة الناس لمعاوية ، واختطف ولاية الكوفة اختطافاً ، فيما يقول المؤرخون . فقد روى أن معاوية هم أن يول على الكوفة عبد الله بن عمرو بن العاص ، أو يول على الكوفة عمرأ ويجعل ابنه على مصر ، فقال له المغيرة بن شعبه : وتقيم أنت بين فكّي الأسد ، هذا في العراق وهذا في مصر ! فعدل معاوية عن رأيه وجعل المغيرة والياً على الكوفة .

وزعم الرواة أن عمرأ عرف كيد المغيرة فجزاه بمثله . قال لمعاوية : تجعل المغيرة على الخراج ؟ هلا وليت رجلاً آخر عليه يكون أقدر على جمع الخراج وضبطه ؟ . وعرض له بأن في المغيرة ضعفًا للمال . فاكتفى معاوية بتولية المغيرة على الحرب والصلاة وجعل الخراج على غيره . ولقي عمرو المغيرة : فقال له : هذه بتلك .

وكانت سياسة المغيرة للكوفة كسياسة عبد الله بن عامر للبصرة ، نظر فيها المغيرة إلى نفسه أكثر مما نظر إلى غيره ، ففرق بالناس وأسمح لهم ، وترك لمعارضى بنى أمية من أنصار علي ومن الخوارج قدراً حسناً من الحرية .

وكان معاوية قد تقدم إليه في أن يتعقب أنصار علي ويشدد عليهم ، فكان يلائم بين ما أراد معاوية وبين ما كان هو يحب من العافية . وأمره وأمر عبد الله

ابن عامر أيسر مما ظن المؤرخون ، كلاهما ولى الأمصار للخلفاء السابقين ، فتعود في سياسة الناس سيرة من الرفق والدعة والأناة ، لم يكن من اليسير عليه أن يخالف عنها .

ومعاوية بعد ذلك رجل من أصحاب النبي ، فكان من الطبيعي أن تكون سياسته وسياسة ولاته على الأمصار للناس في حياتهم اليومية شبيهة إلى حد بعيد بسياسة الخلفاء والولاة من قبلهم . وقد كانت كذلك في مصر أيام عمرو بن العاص وابنه عبد الله . وكانت كذلك في مصرى العراق ، إلا أن الناس أحدثوا أحداثاً لم تكن ، كما قال زياد . فأحدث معاوية وولاته لهذه الأشياء سياسة تلائمها . ولم تتغير سيرة المغيرة في الخوارج من أهل الكوفة ، وإنما سار فيهم سيرة على . تركهم أحراراً يلقي بعضهم بعضاً ويجتمعون ويتذكرون أمرهم ، وأبى أن يعرض لهم إلا أن يحدثوا شراً ، أو يبادوه بعداوة .

وكان المغيرة أشد احتياطاً من على ، فكان له من يُعلمه علم الخوارج ، وكان يحاول أن يمنع خروجهم قبل وقوعه . وربما دفعه ذلك إلى أخذهم أثناء اجتماعاتهم وإلقائهم في السجن . فإذا خرجت منهم خارجة ونصبت له الحرب ، أو أفسدت في الأرض ، أرسل إليها من أهل الكوفة من يقاتلها حتى يكفيه شرها .

وكانت سيرته في الشيعة أيسر من ذلك وأسمح ، لم يعرض لهم بمكره وربما بادوه بالكلام القاسى الغليظ فنصح لهم ورفق بهم ، وحجب إليهم العاقبة ، وخوفهم بطش السلطان ، ثم لم يؤذهم بعد ذلك في أنفسهم ولم يرزأهم من أموالهم شيئاً .

وقد انتفع الشيعة بهذه السياسة الرفيقة فنظّموا أمورهم ، وعارضوا سياسة الأمويين معارضة حرة ، كان معاوية يكرها ولكنها لم يكن يجد على أصحابها سبيلاً . وقد أقام المغيرة والياً على الكوفة لمعاوية عشر سنين . لم ينكر الشيعة فيها منه شيئاً ذا خطر إلا أن يكون عيبه لعل . وقد كان مضطراً إلى ذلك بحكم السياسة الجديدة . وكانت الشيعة تلقى ذلك منه بالإغضاء مرة وبالنكر مرة أخرى .

وقد حرص المغيرة أشد الحرص على أن يُرضى معاوية عن نفسه ليستديم ولايته على الكوفة . توسط بين معاوية وزبيد حتى ضمن الأمان من معاوية لزياد ، وضمن الطاعة من زياد لمعاوية . وعسى أن يكون له أثر فيما كان من استلحاق

زياد ، فأدى بذلك حق زياد ، وعرف له ما قدم إليه من جميل حين لجلج في الشهادة بين يدي عمر فأعفاه من الحد . ثم هو بعد ذلك قد أرضى معاوية حين أراحه من كيد زياد له ومكره به ، وحين حول زياداً من العدو الكائد الماكر إلى الولي الناصح الأمين . وألقى المغيرة في نفس معاوية فكرة ولاية العهد . ولعل معاوية لم ينتظر بهذه الفكرة مشورة المغيرة . ولكن المغيرة جرّاه على التفكير فيها والجهر بها . وضمن له أهل الكوفة . وألقى هذه الفكرة نفسها في قلب يزيد ، ففتح له أبواباً من الطمع لعلها لم تكن تخطر له على بال .

وكذلك عاش المغيرة هذه الأعوام العشرة مستريحاً مريحاً ، أرضى السلطان وأرضى الرعية وأرضى نفسه ، وإن لم يكن لإرضاء نفسه يسيراً . فقد كان صاحب لذة ومصرفاً على نفسه وعلى الناس ، كثير الزواج كثير الطلاق ، لم يكن يتزوج واحدة واحدة ويطلق حين يجتمع له أربع زوجات وحين يريد أن يستزيد ، وإنما كان كثيراً ما يطلق أربعاً ويتزوج أربعاً ، حتى أسرف المؤرخون عليه بعد ذلك . فزعم المكثرون أنه تزوج ألف امرأة في حياته الطويلة . وزعم المقللون أنه تزوج مائة أو تسعاً وتسعين . وتوسط المعتدلون فزعموا أنه تزوج ثلثائة . وليس من شك في أنه كان يؤدي إلى هؤلاء الزوجات مهوراً . وليس من شك كذلك في أنه كان يُرضى كثيراً منهن عن الطلاق السريع . وما أحسب أن ثروته الخاصة كانت تقوم له بهذا السرف الكثير .

فحياة المغيرة كما ترى كانت خليطاً من العمل الصالح والعمل السيئ ، وأمره وأمرها بعد ذلك إلى الله . ولكن المهم هو أن سياسته ، حين ولي الكوفة لمعاوية ، قد يسرت للشيعنة أمرها تيسيراً ، حتى كان أهل الكوفة يذكرونه بالخير كلما بلوا بعده قسوة الأمراء .

ولكن الأمور تتغير في البصرة حين يليها زياد سنة خمس وأربعين . ثم تتغير في الكوفة حين يُضاف أمرها إلى زياد بعد موت المغيرة سنة خمسين . ولم تكن حياة زياد أقلّ غرابة من حياة المغيرة ، كما لم يكن زياد نفسه أقلّ ذكاء ودهاء ، ولا أدنى مكرّاً وكيداً من المغيرة . بل المحقق أنه قد تفوّق على المغيرة في هذا كله . وكان زياد ذا شخصيتين مزدوجتين ، عاش بأولاهما أيام الخلفاء الراشدين ، وعاش بالثانية بعد أن صالح معاوية . وكانت الشخصيتان متناقضتين إلى أقصى حدود التناقض وأبعد غاياته . كان راشداً حين عمل للخلفاء الراشدين ، وكان طاغية جبّاراً حين عمل لمعاوية . وكان يرى نفسه في الحالين ناصحاً للمسلمين . وكان يظن أثناء طغيانه أنه أحيا سياسة عمر . ولكن سياسة عمر أصلحت الناس ، وسياسة زياد أيام معاوية ملأت حياة الناس وقلوبهم شرّاً ونكراً وفساداً .

وكان زياد أيام الخلفاء الراشدين رجلاً من موالى ثقيف ولدته أمةٌ للحارث ابن كلدة ، هي سمية . ولعلها كانت فارسية أو هندية . فأما أبوه فقد كان عبداً رومياً لصفية بنت عبيد ، زوج الحارث بن كلدة أيضاً . وكان اسمه العربيّ عبيد . فقد كان زياد إذاً مولى لآل الحارث بن كلدة من ثقيف . وكان حدثاً أيام النبي ، فقد وُلد — فيما يقال — عام الهجرة أو بُعيد الهجرة بقليل . ومن الناس من يقول عام الفتح .

وقد سار إلى العراق فيمن سار إليه مع عتبة بن عَزْوَان . وكان عتبة قد تزوج بنت الحارث بن كلدة ، وامراته صفية . فأقام مع مواله الذين شاركوا في الفتح . ومضى أمره كما استطاع أن يمضى ، لا نعلم من أمر صباه وشبابه الأول شيئاً . ولكننا نراه كاتباً لأبي موسى الأشعري حين كان أميراً على البصرة . ونراه رسولا إلى عمر بيعض الحساب . ونقرأ أن عمر قد أعجب بذكائه وفصاحته وحفظه للعدد وتصرفه فيه . وقد أمره أن يعرض الحساب على الناس كما عرضه عليه ، ففعل . وأعجب هؤلاء العرب من أصحاب النبي بهذا الفتى القصيح الجريء الذي يلعب

بالأرقام لعباً لا عهد لهم به ، ولم يُخفِ عمر هذا الإعجاب .

ويزعم بعض الرواة أن أبا سفيان همّس في ذلك اليوم بأن زياداً ابنه ، ولم يجهر بذلك مخافة عمر . وأكبر الظن أن هذا الخبر اختُرِعَ بأخرة .

والمؤرخون يحدّثوننا بأنّ عمر أعطى زياداً ألف درهم ، فلما عاد إليه من قابل سأله : ماذا صنعت بالألف ؟ قال : اشتريت بها ألبى عُبيداً فاعتقته .

فقد عرف عمر إذاً أن لزياد أباً هو عُبيد . وكان عُبيد هذا من الحمل بحيث لا يكاد الناس يعرفونه . فكانوا يُضيفونه إلى أمه فيقولون : زياد بن سُمية . وربما لم يُضيفوه إلى أمه ولا إلى أبيه فقالوا : زياد الأمير . وربما قال خصومه ومعارضوه من الشيعة والخوارج بعد عمله لمعاوية : زياد بن أبيه .

وقد ظل زياد في البصرة يكتب لأمرائها أيام عمر وعثمان ، فلما كان يوم الحمل وانتصر على^١ سأل عن زياد ، فأنبئ بأنه مريض ، فعاده . واستبان استعدادده للنصح له ، فهمّ على أن يوليه البصرة ، ولكن زياداً أشار عليه أن يجعل على هذا المصر رجلاً من أهل بيته يهابه الناس ويطمئنون إليه ، وذكر له ابن عباس ، فولاه على^٢ . وعمل زياد لعبد الله بن عباس كما عمل للولاة من قبله . فلما انصرف ابن عباس عن البصرة ، في قصته تلك التي ذكرناها آنفاً ، قام زياد مقامه وأحسن الحيلة والبلاء في الاحتفاظ بهذا المصر لعليّ ، على رغم ما كاد معاوية لانزاعها منه .

ولما قُتل على واستبان أن الأمر صائر إلى معاوية تحوّل زياد إلى فارس . وكان قد استصلحها وأحبّه أهلها . فاعتصم بقلعة هناك عُرفت باسمه فيما بعد ، وظل ينتظر حتى إذا استقام الأمر لمعاوية وبايعت له جماعة الناس . وكان زياد وحده متربّصاً في قلعته تلك يكره أن ينزل على حكم معاوية ، أو أن يدخل فيها دخل فيه الناس ، دون عهد من معاوية له بالأمان . وكان معاوية ضيقاً بمكان زياد في قلعته تلك . كان يعلم مكره وكيد وبعده غوره في الدهاء وسعة حيلته ، وكان يعلم أن عنده مالا كثيراً ، وأن له أنصاراً يتعصبون له من أهل فارس . وكان يكره أن ينتقض عليه وأن يبايع لرجل من أهل البيت ، فيفسد عليه الجماعة ويُخرجه من العافية إلى الحرب وسفك الدماء . وكانت لزياد يد^٣ عند المغيرة

ابن شُعبة سبقت إليه أيام عمر، حين لَسَجَلَج زياد في الشهادة فأعفاه من الحد . فتوسط المغيرة بين معاوية وبين زياد حتى أصلح بينهما ، وأخذ لزياد ما أراد من الأمان . وقنع منه معاوية بمال قليل أداه إليه مما كان عنده من الخراج ، وأذن له معاوية في أن ينزل من بلاد المسلمين حيث يشاء ، فإن أحب العراق أقام فيها ، وإن أحب الشام تحول إليها .

ولأمر ما خطر لزياد أو لمعاوية أو للمغيرة أن يتصل نسبُ زياد ببنى أمية وبأبي سفيان خاصة ، كأن أبا سفيان قد عرفُ سُميَّة في بعض زيارته للطائف . ويقال إن زياداً احتال حتى دس إلى معاوية من زعم له أن أهل العراق ينسبون زياداً إلى أبي سفيان . فانتَهز معاوية هذه الفرصة ودعا إليه زياداً ، ثم جمع الناس ، فشهد الشهود بأن أبا سفيان قد عرفُ سُميَّة . واكتفى معاوية بذلك ، فألحق زياداً بأبي سفيان وجعله أخاه .

وواضح جداً ما في هذا الاستلحاق من التكلف والاحتيال . وقد أنكره الصالحون من المسلمين ، حين أعلنه معاوية . وحرص عليه زياد أشد الحرص ، وتغضب له موالى زياد من بنى ثقيف .

ويحدثنا البلاذريُّ بأن معاوية أرضى سعد بن عبيد أخا صفية عن هذا الاستلحاق بما أعطاه من المال . ولكن يونس بن سعد لم يرض وأراد أن يصل إلى معاوية ليحاجه في هذا الاستلحاق ، فلم يستطع الوصول إليه ؛ فلما حضرت الصلاة من يوم الجمعة ذهب يونس إلى المسجد وقطع على معاوية خطبته قائلاً له : « اتق الله يا معاوية ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بأن الولد للفراش وللعاهر الحجر ، وأنت قد جعلت للعاهر الولد وللفراش الحجر ، وإن زياداً عبدُ عمتي وابن عبدِها ، فاردد إلينا ولاعنا » . فقال له معاوية : والله يا يونس لتكفرن أو لأطيرن بك طيرة بطيئاً وقوعها . قال يونس : أليس المرجح بعدُ بك وبى إلى الله عز وجل .

وقال الشاعر في ذلك :

وقائِلَةٌ إمّا هلكت وقائل قضى ما عليه يونس بن عبيد
قضى ما عليه ثم ودّع ماجداً وكلّ فتى سَمَح الخليفة مُودى

وقال يزيد بن مفرّغ يعيب معاوية بهذا الاستلحاق فيما زعم الرواة :

ألا أبلغ معاوية بن حرب مَغْلُغَةً عن الرجل اليان
أتغضب أن يُقال أبوك عَفٌّ وترضى أن يقال أبوك زانى

وكان معاوية شديد الإيثار لزياد ، لا يحتمل أن يقول فيه أحد ما يكره ،
حتى عرف ذات يوم أن عبد الله بن عامر عاب زياداً وقال فيما قال : لهمت أن
أجمع خمسين رجلاً من قریش يحلفون بالله ما عرف أبو سفيان تسمية . فغضب معاوية
لذلك أشد الغضب وقال لحاجبه : « إذا جاء عبد الله بن عامر فاضرب وجهه دابته
عن أقصى الأبواب » . لم يكتف بأن يحجبه وإنما منعه من دخول القصر . وقد
أنفذ الحاجب أمر معاوية ، وضاق عبد الله بن عامر بهذه الجفوة . فشكا أمره إلى
يزيد ، وتوسط يزيد . فلم يرض معاوية عن عبد الله إلا بعد أن ذهب إلى زياد
فاعتذر إليه وأرضاه . ويمكن عبد الله بن عامر من عثمان ومن معاوية معروف .
ولم يكن زياد أقل حرصاً على نسبه الجديد من معاوية ، حتى روى المؤرخون
أن رجلاً أتى عبد الرحمن بن أبي بكر ، وطلب منه أن يكتب في حاجة له إلى
زياد . فكتب عبد الرحمن ولم ينسب زياداً إلى أبي سفيان . فأبى الرجل أن
يذهب بالكتاب إلى زياد . وجاء عائشة أم المؤمنين فكتبت له : « من عائشة
أم المؤمنين إلى زياد بن أبي سفيان » . فلما رأى زياد هذا الكتاب قال للرجل :
إذا كان الغد فاحضر . فلما حضر الرجل أمر زياد بالكتاب فقرئ على الناس .
وإنما أراد بذلك إلى أن يعلم أهل البصرة أن أم المؤمنين قد اعترفت بنسبه هذا
الجديد .

وكان أبو بكره صاحب رسول الله أخا زياد لأمه ولدته تسمية للحارث بن كلثمة ،
ولكن الحارث نفاه ، فظل عبداً . فلما كانت غزوة الطائف نزل فيما نزل من العبيد
إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأعتقه فيمن أعتق من هؤلاء العبيد وقال عنه :
« إنه طليق الله وطيلاق رسوله » . فكان أبو بكره يقول : إنه مولى رسول الله .

وقد وجد أبو بكره على زياد حين لجلج في الشهادة بين يدي عمر ، فصرف
الحدّ عن المغيرة وعرض أبا بكره لحد القذف . فلما عرف سعى زياد في الاستلحاق
وتدبير معاوية له ، نهاه عن ذلك وحرّج عليه فيه . فلم يسمع له زياد . فلما

تمّ الاستلحاق حلف أبو بكر لا يكلمه أبداً ، ثم لم يكلمه حتى مات .
 وكان أبو بكر يحلف — فيما زعم الرواة — ما كانت سمية بغياً ولا عرفت
 أبا سفيان .

وبلغه ، فيما يقول البلاذرى ، أن زياداً طمع بعد الاستلحاق في أن يحج ،
 وكأنه أراد أن يكون أمير الحج . وقد استأذن معاوية في الحج فأذن له . فأقبل
 أبو بكر حتى دخل على زياد وعنده بعض بنيه ، فوجه الحديث إلى أحد بنيه
 وهو يسمع ، فقال : إن أباك هذا أحمق ، قد فجر في الإسلام ثلاث فجرات .
 أولاهن كتمان الشهادة على المغيرة ، والله يعلم أنه قد رأى ما رأينا . والثانية في
 انتفائه من عبيد وادعائه إلى أبي سفيان . وأقسم إن أبا سفيان لم يرَ سمية قط .
 والثالثة أنه يريد الحج ، وأم حبيبة زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم هناك ،
 وإن أذنت له كما تأذن الأخت لأخيها فأعظم بها مصيبةً وخيانة لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم . وإن هي حجبته فأعظم بها عليه حجة . فقال زياد :
 ما تدع النصيح لأخيك على حال . وعدك عن الحج في هذا العام ، واستعفى
 معاوية منه فأعفاه ، وانتظر بالحج ، فلم يأت الحجاز حتى ماتت أم حبيبة
 يرحمها الله .

وقد لقي معاويةُ وزِياد في هذا الاستلحاق شططًا ، فأما معاوية فقد احتاج إلى أن يعنُف بقومه ، من بني أمية خاصة ومن قريش عامة ، لِيُدخل عليهم هذا النسب الجديد . وما أراهم احتملوا منه ذلك إلا خوفًا من بطشه أو رغبة في ماله . وكثير منهم أظهر القبول وأضمر الإنكار . وكثير منهم تحفظ فلم يستطع أن ينسب زيادًا إلى أبي سفيان ، فاكتفى بذكر اسمه أو نسبه إلى أمه مُسمية .

وأما زياد فقد لقي الشطط كل الشطط يوم أعلن هذا الاستلحاق بمشهد من الجماعة في دمشق ، فقد أجلسه معاوية على المنبر إلى جانبه . ثم دعا من شهد على مُسمية بأنها عرفت أبا سفيان معرفة الإثم ، وسمع في أمه ما لا يحب الرجل الكريم أن يسمع في أمه . وبلغ من ضيقه بذلك أن خرج عن طوره فقال لبعض الشهود : لا تشتم أمهات الرجال فتُشتم أمك . وقال لبعضهم الآخر : إنما دُعيت شاهداً لا شاتماً . وهو على ذلك قد رضى بهذا الاستلحاق كل الرضى ، بل سعى فيه فأحسن السعى . وهو قد خطب في البصرة فحمد الله الذي رفع منه ما وضع الناس ، كأنه رأى انتسابه إلى رجل من أشراف قريش أرفع وأعظم خطراً من انتسابه إلى عبد روى . فكيف وهذا الرجل من أشراف قريش ، هو أبو معاوية الذي صار إليه سلطان المسلمين .

وهذا أول تغير ظاهر في سيرة زياد ، وأول جهر منه بما لم يألفه المسلمون أيام النبي والخلفاء . فقد قام الإسلام كما عرفت على التسوية بين السادة والعبيد ولم يفرق بين الناس إلا بالتقوى .

والغريب من أمر زياد أنه خطب الناس خطبته تلك البتراء ، فقال فيها كما سترى : « وإياي ودعوى الجاهلية . فإنى لا أوتى برجل دعا بها إلا قطعتُ لسانه » : وهو أول من دعا بدعوى الجاهلية ، بل عسى أن يكون هو ومعاوية أول من انحرف عما شرع الإسلام وأمر به القرآن وأكدته السنة تأكيداً ، وعاد إلى عرف جاهلي غيره الدين الجديد .

فقد ينبغي أن نقف وقفة تأمل واستقصاء عند هذا الاستلحاق الذى فرضه سلطان معاوية على المسلمين فرضاً. وأول ما نلاحظ من ذلك أن فى هذه السيرة ، التى رواها المؤرخون والمحدثون لزياد ، شيئاً من النقص وكثيراً من الغموض . فقد وُلد زياد عبداً للحارث بن كلدة ، الذى كان يملك أمه سُمية أو كان أبوه عبداً لصفية زوج الحارث كما رأيت ، ونحن لا نرى زياداً فى التاريخ الذى حفظ لنا إلا حُرّاً . فتى عتيق ؟ أو من أعتقه ؟ وأين كان هذا العتيق . وهو نفسه قد أنبأ عُمر ، حين أعطاه ألفاً ثم سأله عنها من قابل ، بأنه اشترى بها عُبيداً أباه فأعتقه ، فلم يصر عُبيداً إذاً إلى الحرية إلا بأخرة . فهل صار زياد إليها قبل أبيه . كل هذه أمور لم يقف عندها المؤرخون والمحدثون . وهى مع ذلك أيسر ما فى سيرة زياد من الغموض .

والمشكلة العسيرة حقاً فى هذه السيرة هى مشكلة الاستلحاق ، فقد نُحب أن نعلم على أى أصل من أصول الدين أو الدنيا قام هذا الاستلحاق . فأما الدين فنحن نعلم أن للتبني شروطاً قررها الفقهاء ، أولها أن يكون الذى يقع عليه التبني من السن بحيث يمكن أن يولد لمن وقع منه هذا التبني ، أى أن يكون الفرق بينهما فى السن ملائماً لما يكون بين الآباء والأبناء من اختلاف الأسنان ، وليس من شك فى أن زياداً كان أصغر من أبي سفيان . وكان يمكن أن يكون له ابناً . الشرط الثانى ألا يكون لمن يقع عليه التبني أب معروف ، فليس ينبغي أن يُدعى الرجل لغير أبيه ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « من ادعى لغير أبيه متعمداً حرمت عليه الجنة » . وقد كان لزياد أب معروف ، هو عبيد الرومى ذاك . اعترف بذلك زياد نفسه حين خطب فى مجلس الاستلحاق نفسه فقال : أيها الناس قد سمعتم قول أمير المؤمنين وقول الشهود . واست أعلم حقاً ذلك من باطله . وهم أعلم بذلك منى . وقد كان عُبيداً أباً مبروراً ووالياً مشكوراً .

وقد رأيت من حديث أبي بكره أخى زياد لأمه أن زياداً انتفى من عُبيد حين انتسب إلى أبي سفيان . ورأيت كذلك فى حديث أبي بكره أنه أقسم ما عرف أبو سفيان سُمية قط .

فزياد إذاً قد انتفى من أبيه المعروف حين ادعى لأبي سفيان . ومعاوية قد

أرادَه على ذلك . وليس شيء من هذا لهما بحال من الأحوال .

وهناك شرط ثالث لصحة التبنى ، وهو أن يقبله من يقع عليه التبنى . وقد سعى زياد في ذلك حتى أغرى معاوية به ورغبه فيه . ولكنه حين أريد على أن يعلن قبوله إلى الناس أعلنه على استحياء وتردد ، كما رأيت في كلمته التي روينها آنفاً . والإقرار ببنة زياد لأبي سفيان لم يصدر بعدُ بصفة قاطعة عن أبي سفيان نفسه ، وإنما زعم الزاعمون أن أبا سفيان لمج به ولم يمرؤ على إعلانه مخافة عمر . ولكن أبا سفيان عاش صديقاً من خلافة عثمان ، يقول المقللون إنه ست سنين ، ويقول المكثرون إنه عشر سنين . وكان عثمان أليّن جانباً من عمر ، وكان يظهر لبني أمية من لين الجانب أكثر مما يظهر لعامة قريش وعامة المسلمين . فلو قد كان أبو سفيان مؤمناً حقاً بأن زياداً ابنه لأقرّ بذلك أيام عثمان ، إلا أن يكون قد عرف أن هذا الإقرار لا يباح له ، وأن عثمان لا يمكن أن يجيزه ، لأن لزياد أباً معروفاً ، هو عبيد ، ذلك الروى .

فقد انتظر معاوية باستلحاق زياد أن يموت أبوه ، ثم يستلحقه إثر موت أبيه ، حين كان قريب المكان من عثمان عظيم الشأن في نفسه ، بل لم يستلحقه في أيام عليّ حين كان يعمل في البصرة لعبد الله بن عباس أو حين قام في البصرة مقام ابن عباس ، بل لم يستلحقه أيام الحسن ، ولم يستعن به على الصلح ولم يفكر في استلحاقه إلا بعد أن خلص له السلطان من جهة بيعة الحسن ، وحين امتنع عليه زياد في فارس من جهة أخرى .

وعسى أن يكون الاستلحاق شرطاً من شروط الصلح بينه وبين زياد . فهو لإقرار سياسى ليس المرجع فيه إلى الدين ولا إلى أصل من أصوله ، وإنما المرجع فيه إلى الدنيا وتحقيق مصلحة سياسية ، وهذه المصلحة السياسية واضحة كل الوضوح .

فقد كان زياد أعلم الناس بأهل العراق ، وأقدر الناس على سياستهم وحملهم على الطاعة عن رضى أو عن كره . ولم يكن ذكاؤه ودهاؤه يخفيان على معاوية ، بل لم يكونا يخفيان على أحد ، فقد اصطنعه معاوية إذاً ليكفيه شرق الدولة ، وليستطيع هو أن يفرغ لغربها . ولم يكن بدّ لصحة هذا الإقرار من أن يقبله إخوة

معاوية ، وسائر من ورث أبا سفيان . وواضح أن هؤلاء لم يكونوا يستطيعون إلا أن يذعنوا طائعين أو كارهين .

وهذا الاستلحاق لمصلحة من مصالح الدنيا قد كان معروفاً في الجاهلية ، وقد حرّمه القرآن بالآيتين الكريمتين من سورة الأحزاب :

(مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ . وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ . وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ . اذْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ . فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) .

وقد اتفق المسلمون على أن هاتين الآيتين قد ألغتا بُنوة زيد بن حارثة من النبي صلى الله عليه وسلم . وكان قد تبنّاه قبل النبوة في قصته تلك المعروفة ، لم يكن يرجو بهذا التبنّي مصلحة من مصالح الدنيا ، وإنما تبنّاه حبّاً له وعطفاً عليه وعملاً بعُرف كان مألوفاً عند العرب ، وألغت الآيتان كذلك بُنوة سالم من أبي حذيفة . فعُدل الناس عن زيد بن محمد إلى زيد بن حارثة . ولم يعرفوا لسالم أباً ، ولم يعرف سالم لنفسه أباً . فقال الناس : سالم مولى أبي حذيفة . وكان أبو بكر يقول : لا أعرف لنفسى أباً ، فأنا أخوكم في الدين . وكان ربما قال : « أنا مولى رسول الله » أو « أنا مولى الله ورسوله » . لأن النبي أعتقه فيمن نزل إليه في غزوة الطائف من عبيد ثقيف .

وكان هذا النحو من الاستلحاق معروفاً عند الرومان أيضاً . وكان كثير من قيصرتهم يتبنون الرجال ويجعلون إليهم ولاية العهد من بعدهم . ومن يدرى لعل معاوية عرف ذلك فيما عرف من أمر الروم ، فلم يستلحق زياداً بنفسه وإنما استلحقه بأبيه ، وجعله من رهطه ، واستعان به على سياسة العراق وما وراءه من الأقطار .

وما أريد أن أدخل فيما أكره الدخول فيه دائماً من القول في رضى الله عن هذا الاستلحاق أو غضبه عليه ، فأمر ذلك إلى الله وحده . وإنما أحب ألا أتجاوز

السياسة والتاريخ . وقد ألف المسلمون منذ عهد النبي ألا يتبنّى رجلٌ من كان له أب معروف . أمر بذلك القرآن ، وحرّج النبي في ذلك على المسلمين أشد التحريج ، كما رأيت في حديث عبد الله بن عمر وأبي بكر : من ادعى لغير أبيه متعمداً حرمت عليه الجنة .

ويزيد أمرَ هذا الاستلحاق تعقيداً أن معاوية لم يُرد إلى الاستلحاق الغامض العام ، وإنما أراد أن يضع النقط فوق الحروف ، كما يقول الناس في هذه الأيام ، وأن يثبت أن زياداً هو ابن أبي سفيان لصلبه فأشهد الشهود على أبيه بأنه عرفُ سُمّية في موطن من موطن الإثم . وزاد بعضُ الشهود فقال : إنه راود سُمّية عن أن تُلم بأبي سفيان . فقالت له : إذا جاء عبيد الرومي من غنمه ووضع رأسه فنام أثبته . فورط معاوية نفسه وورط زياداً معه في نكح عظيم ، وجرأ يونس بن عبيد على أن يقول له : قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الولد للفراش وللعاهر الحجر ، وقد جعلت الولد للعاهر وللغاش الحجر .

فقد خالف معاوية إذاً مخالفة ظاهرة عما ألف المسلمون من حكم دينهم ، وشاركه زياد في هذه المخالفة . وكان قد بايع المسلمين على أن يعمل فيهم بكتاب الله وسنة رسوله . فهو بهذا الاستلحاق عمل بغير ما أمر الله ورسوله . فلا غرابة في أن يرى جماعة من صالحى المسلمين أن بيعته قد أصبحت لا تُلزمهم ، وأن يخضعوا له كارهين لا طائعين ، وساخطين لا راضين ، وأن يتربّصوا الدوائر وينهزوا الفرص ليخرجوا حين يتاح لهم الخروج .

ولم يكذ زياد إلى البصرة حتى سار في الناس سيرة تناقض كل المناقضة سيرته فيهم حين كان عاملاً لعلّ ، وحتى اعتمد في سياسته لهم على الإرهاب أكثر مما اعتمد على أي شيء آخر .

وليس من شك عندى في أن مرجع ذلك ليس إلى حاجته وحاجة معاوية إلى ضبط العراق وحمل أهله على الطاعة فحسب ، ولكن إلى عقدة نفسية أدركته وأفسدت عليه أمره بعد الاستلحاق . فهو كان يعرف رأى المسلمين في نسبه هذا الجديد ، وكان يعرف إنكارهم له واستهزاءهم به ، وكان يعلم أن العرب لا تسخر من شيء كما تسخر من يدعى لغير أبيه . وقد حمّله ذلك على أن يسوس الناس بالخوف والذعر ، ويحول بينهم وبين أن يجمعوا بما في نفوسهم من نسبه واستلحاقه وسيرته وسيرة معاوية في أمور المسلمين ، فوفق إلى ذلك أشنع التوفيق وأشدّه نُكْراً . خاض إليه دماء الناس ، وأهدر في سبيله حقوقهم وكرامتهم ، وأحدث فيهم من ألوان الحكم ما لم يعهدوه من قبل . وزعم كما سترى في خطبته ، أن الناس أحدثوا أشياء لم تكن ، وأنه أحدث لكل ذنب عقوبة . ومعنى ذلك أن ما بين الله ورسوله للمسلمين من الحدود ، وما ساس به الخلفاء الراشدون أمور الناس ، لم يكن في رأى زياد كافياً لحمل أهل البصرة وأهل الكوفة على الجادة ، والرجوع بهم إلى الصراط المستقيم .

وقد رأينا بعض هذه الأشياء التي أحلّها الناس بعد أن لم تكن ، والتي استحدث لها زياد عقوبات غير مألوفة . فهو رأى الناس يحرقون الدور على من فيها . فقال : من حرق قوماً حرقناه . وعسى أن يكون زياد قد شارك في إحداث هذا التحريق في البصرة ، حتى رضى عن تحريق جارية بن قدامة للدائر التي أوى إليها ابن الحضرمي وأصحابه ، على من فيها . ورأى الناس يغرق بعضهم بعضاً فقال : من غرق قوماً غرقناه . ورأى الناس ينقبون البيوت فقال : من نقب على

قوم نقبنا عن قلبه . ورأى الناس ينبشون القبور فقال : مَنْ نبش قبراً دفناه حياً فيه . وقد كان في ضبط الأمر بما وضع الله ورسوله للناس من حدود ، وفي التشدد في هذا الضبط ، ما يُغنيه عن الشناعات . ولكنه شرع ألواناً من الحكم العرفي لم يُقرها الإسلام ولم يألفها المسلمون ، ثم أسرف على نفسه وعلى الناس ، فعاقب بالموت على ذلك الليل ، ولم يقبل لأحد عذراً ، حتى إذا استبان صدقه .

واقراً إن شئت خطبته تلك ، فسترى أنها أول خطبة جهر فيها أميرٌ من العقوبات بما لم يعرفه الإسلام من قبل ، وبما لم يعرفه أميرٌ من أمراء معاوية في عصره . ولم يصدق الناس نذير زياد حين سمعوا ، لأنهم أعظموا ذلك . وقد رَوَوْا أنه لا يريد إلا الإرهاب ، مع أنه قال لهم في خطبته تلك : « إن كذبة المنبر بلكفاء مشهورة ، فإذا تعلقتم على بكذبة فاعتمزوها فيّ ، واعلموا أن عندي أمثالها » . ولكن الناس رأوا أنه يصدق قوله بفعله ، فيقتل المدلج وإن كان له عذر صادق مقبول ، ويأخذ الجارَ بالجار والولى بالمولى والبرى بالمسيء ، ويُسرف في قتل الناس حتى يقول بعضهم لبعض : انج سعد فقد هلك سعيد .

ومات المغيرة بن شعبة سنة خمسين . فعمل زياد حتى ولى الكوفة مكان المغيرة ، وسار في أهل الكوفة سيرته في البصرة ، فلا قلوبهم رعباً ورهباً . وأغرب من هذا كله أنه ظن أنه يسوس الناس سياسة عُمر ، لين في غير ضعف ، وشدة في غير عنف ، مع أن أهل العراق لم يروا منه بعد انتسابه في بني أمية لينا أو شدة ، وإنما عرفوا منه عنفاً لا حد له ، وإسرافاً في الدماء والحقوق لا صلة بينه وبين الإسلام .

ولم يحتمل زياد تبعة أعماله وحدها ، وإنما سن لغيره من أمراء بني أمية في العراق ، وللحجاج منهم خاصة ، أشنع السنن وأشدّها نكراً . واقراً خطبته هذه التي أشرتُ إليها غير مرة ، والتي رواها المؤرخون روايات مختلفة ، واقتصر أكثرهم على أطراف منها . ورواها الجاحظ على نحو من الترتيب والتأليف لا يخلو من أثر الصنعة ، ولكنه يصور أدق تصوير سيرة زياد ، شأن الجاحظ في ذلك شأن غيره من رواة العراق ، في أكثر ما رَوَوْا من خطب هذا العصر الذي نحن بصددده .

قال زياد : « أما بعد . فإن الجهالة الجهلاء ، والضلالة العمياء ، والغنى الموفى بأهله على النار ، ما فيه سفهاؤكم ويشتمل عليه حلماؤكم من الأمور العظام . ينبت فيها الصغير ولا يتحاشى عنها الكبير . كأنكم لم تقرأوا كتاب الله ولم تسمعوا ما أعد الله من الثواب الكريم لأهل طاعته ، والعذاب الأليم لأهل معصيته ، فى الزمن السرملى الذى لا يزول . أتكونون كمن طرفت عينيه الدنيا ، وسدّت مسامعه الشهوات ، واختار الفانية على الباقية . ولا تذكرون أنكم أحدثتم فى الإسلام الحدث الذى لم تسبقوا إليه ، من ترككم الضعيف يقهر ويؤخذ ماله وبهذه المواخير المنصوبة ، والضعيفة المسلوقة فى النهار المبصر ، والعدد غير قليل . ألم تكن منكم نهاية تمنع الغواية من دلّج الليل وغارة النهار . قربتم القرابة وباعدتم الدين . تعتذرون بغير العذر وتغضون على المختلس ، كل امرئ منكم يذب عن سفيهه ، صنيع من لا يخاف عاقبة ولا يرجو معاداً . ما أنتم بالحلما ، ولقد اتبعتم السفهاء ، فلم يزل بكم ما ترون ، من قيامكم دونهم ، حتى انتهكوا حرم الإسلام ثم أطرقوا وراءكم كُنُوساً فى مكائس الريب . حرام على الطعام والشراب حتى أسويها بالأرض هدماً وإحراقاً . إني رأيت آخر هذا الأمر لا يصلح إلا بما صلح به أوله : لين فى غير ضعف ، وشدة فى غير عنف . وإني أقسم بالله لآخذن الرولى بالمولى ، والمقيم بالظاعن ، والمقبل بالمدير ، والمطيع بالعاصى ، والصحيح منكم فى نفسه بالسقيم ، حتى يلقى الرجل منكم أخاه فيقول : انج سعد فقد هلك سعيد أو تستقيم لى قناتكم . إن كذبة المنبر بقاء مشهورة ، فإذا تعلقتم على بكذبة فقد حلت لكم معصيتى ، فإذا ستمتموها منى فاعتمروها فى ، واعلموا أن عندى أمثالها . من نقب منكم عليه فأنا ضامن لما ذهب منه . فإياى ودلج الليل ، فإنى لا أوتى بمدلج إلا سفكت دمه . وقد أجتلكم فى ذلك بمقدار ما يأتى الخبر الكوفة ويرجع إليكم . وإياى ودعوى الجاهلية ، فإنى لا آخذ أحدًا دعا بها إلا قطعت لسانه . وقد أحدثتم أحداً لم تكن ، وقد أحدثنا لكل ذنب عقوبة . فمن غرق قوماً غرقناه ، ومن أحرق قوماً أحرقناه ، ومن نقب بيتاً نقبنا عن قلبه ، ومن نبش قبراً دفناه حيّاً فيه . فكفوا عنى أيديكم وألستكم أكفف عنكم يدى ولسانى . ولا تظهر من أحد منكم ريبة بخلاف ما عليه عامتكم إلا ضربت عنقه . وقد كانت بينى وبين أقوام إحسن ، فجعلت ذلك دبّر أذنى ونحت قدمى . فمن

كان منكم محسناً فليزدد إحساناً ، ومن كان منكم مسيئاً فليترع عن إساءته . إني لو علمت أن أحدكم قد قتله السلّ من بغضى لم أكشف له قناعاً ولم أهتك له سراً حتى يبدي لى صفحته ، فإذا فعل ذلك لم أناظره . فاستأنفوا أموركم وأعينوا على أنفسكم ، فرب مبتئس بقدمونا سيسر ، ومسرور بقدمونا سيبتئس .

أيها الناس . إنا أصبحنا لكم ساسة وعنكم ذادة ، نسوسكم بسلطان الله الذى أعطانا ونزود عنكم بنىء الله الذى خوّلنا ، فلنا عليكم السمع والطاعة فيما أحببنا ، ولكم علينا العدل فيما ولينا ، فاستوجبوا عدلنا وفيتنا بمناصحتكم لنا . واعلموا أنى مهما قصرت عنه فلن أقصر عن ثلاث : لست محتجباً عن طالب حاجة منكم ولو أتانى طارقاً بليل ، ولا حابساً عطاءً ولا رزقاً عن إيتانه ، ولا مجمرّاً لكم بعثاً . فادعوا الله بالصلاح لأئمتكم ، فلمهم ساستكم المؤدبون لكم ، وكهفكم الذى إليه تأوون ، ومتى يصلحوا تصلحوا . ولا تشربوا قلوبكم بغضهم فيشتد لذلك غيظكم ويطول له حزنكم ، ولا تتركوا له حاجتكم . مع أنه لو استجيب لكم فيهم لكان شراً لكم . أسأل الله أن يُعين كلاً على كل . وإذا رأيتمونى أنفذ فيكم الأمر فأنفذوه على أذلاله . وإيم الله ، إن لى فيكم لصرى كثيرة ، فليحذر كل امرئ منكم أن يكون من صرعى .

فهذه الخطبة الرائعة ، مهما يكن فيها من أثر الصنعة وتأليف المتأخرين ، تصوّر شيئين متناقضين أشد التناقض : أحدهما هذا الجمال الفنى الذى يأتى من رصانة اللفظ وقربه وإصابته لما أراد زياد من المعانى ، وإثارته لما أراد أن يثير من عواطف الفزع والطمع والخوف والأمل . والثانى هذه السياسة المنكرة التى أعلن أنه سيسوس بها الناس ، والتى لا يعرفها الإسلام ولا يرضاها ، ولم يعرفها المسلمون ولم يألّفوها ، والتى إن دلت على شىء فإنما تدل على أن صاحبها طاغية يريد أن يحكم الناس بالبغي ، الذى يملأ القلوب رعباً ورهباً ، ويغتصب منها الطاعة والخضوع للسلطان اغتصاباً .

فالإسلام لا ينقب عن قلب السارق ، وإن نقب عن أهل البيوت . والإسلام لا يدفن الناس فى القبور أحياء وإن نبشوا عن الموتى فى قبورهم . والإسلام لا يقيم الحدود بالشبهة وإنما يدرؤها ، ولا يقتل الناس على الريبة ، ولا يبيح للسلطان

أن يعاقبهم بما كسبت قلوبهم وما دبرت نفوسهم وما أدارت رموسهم ، وإنما يُسبِّح له أن يُعاقبهم بما كسبت أيديهم ، ويترك حساب الضمائر لله الذى يعلم خائنة الأعين وما تُخفى الصدور . والإسلام لا يبيح لوال ولا لخليفة أن يقول : إنه يسوس الناس بسلطان الله الذى أعطاهم وفى الله الذى خولهم ، وإنما يفرض عليه أن يقول : إنه يسوس الناس بسلطان الله الذى رفعه الشعبُ إليه ومنحه له عن رضى منه ، لا عن عنف ولا عن استكراه . يفرض عليه كذلك أن يقول : إن النِّيء ملك للشعب يأتى عليه خلفاءه وولاتهم ليضعوه مواضعه ، ويُنفقوه بحقه فيما يجب أن يُنفق من الوجوه .

والإسلام لا يُسبِّح لوال ولا لخليفة أن يُقسم على أن له فى المسلمين صرعى ، لأنه لا يعلم من ذلك شيئاً حتى يقترف الناس من الجرائم والآثام ما يُوجب عليه أن يصرعهم بما كسبوا .

وقد وقعت هذه الخطبة من نفوس الذين سمعوها مواقع مختلفة ، تصوّر ما صارت إليه حالهم : فأما عبد الله بن الأَهمم فقال لزياد : « أشهد أيها الأمير لقد أوتيت الحكمة وفصل الخطاب » . أتراه فتن بجمال الخطبة وروعتها ، فلم يلتفت إلى ما أفرغ فيها من المعانى وما ابتكرت للناس من سياسة لا عهد لهم بها ؟ أم تراه أراد إلى أن يتملق السلطان ويرضى منه بما أحب وما كره ؟ أم تراه أراد إلى الأمرين جميعاً ؟ . وقد رد عليه زياد ردّاً لا ذعاً فقال : كذبت ، ذاك نبيّ الله داود .

وأما الأحنف بن قيس فقد صوّر حَيِّدة المحايدين الذين لا يريدون أن يبادوا السلطان بما يكره ، ولا أن يردوا عليه مقالته ، ولا أن ينزلوا عن مروءتهم فى غير طائل ، فقال لزياد : « إنما الثناء بعد البلاء ، والحمد بعد العطاء . وإنا لن نثنى حتى نبلى » . كلمة مسالم يريد العافية . فقال له زياد : صدقت .

وأما أبو بلال مِرْداس بن أُدية فقال له كلام المحتفظ بدينه الحريص عليه المستعد للجهاد فى سبيله ، الذى لا يكره أن يموت دونه ، والذى مات دونه بالفعل بعد ذلك ، وقد كان زعيماً من زعماء الخوارج فى البصرة : « أنبأنا الله بغير ما قلت ، قال الله : (وإبراهيم الذى وفى . ألا نزر وازرةٌ وزرٌ أخرى . وأن لَيسَ للإنسانِ

إِلَّا مَا سَعَى) وَأَنْتَ تَزْعُمُ أَنَّكَ تَأْخُذُ الْبِرَّ بِالسَّقِيمِ ، وَالْمَطِيعَ بِالْعَاصِي ، وَالْمُقْبِلَ بِالْمُدْبِرِ . فَقَالَ لَهُ زِيَادُ : « إِنَّا لَا نَبْلُغُ مَا نُرِيدُ فَيْكَ وَفِي أَصْحَابِكَ حَتَّى نَخُوضَ إِلَيْكُمْ الْبَاطِلَ خَوْضًا » .

وَلَمْ يَبْلُغْ زِيَادُ فِيهِ وَفِي أَصْحَابِهِ مَا أَرَادَ ، وَلَمْ يَبْلُغْ فِي غَيْرِهِ وَغَيْرِ أَصْحَابِهِ مِنْ شَيْعَةٍ عَلَى وَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ مَا أَرَادَ أَيْضًا ، وَلَكِنَّهُ عَلَى ذَلِكَ خَاضَ إِلَيْهِمُ الْبَاطِلَ خَوْضًا ، وَخَاضَ إِلَيْهِمْ مَعَ الْبَاطِلِ دِمَاءَ غَزَارًا .

ولست فى حاجة إلى أن أطيل فىما سفك زياد من دماء الناس فى البصرة ، وما سفك نائبه سمرة بن جندب حين كان زياد يصير إلى الكوفة ، حين أصبح لها أميراً . فأخبار هذا شائعة مشهورة فى كتب الأدب والتاريخ ، والإطالة بذكرها مملّة لا تغنى عن أحد شيئاً . ولكنى أقف عند محنة بعينها امتحن بها زيادُ الإسلام والمسلمين ، وشاركه معاوية فى هذا الامتحان ، فتركت فى نفوس المعاصرين لهما أقبح الأثر وأشنع ، وكانت صدمة عنيفة لمن بقى من خيار الناس فى تلك الأيام ، وهى محنة حُجْر بن عدى وأصحابه من أهل الكوفة .

وقصة هذه المحنة مفصلة فى كتب المحدثين والمؤرخين ، ما نشر منها وما لم يُنشر ، وإنما أوجزها أشد الإيجاز وأعظمه ، لأن مغزاها أعظم خطراً من تفصيلها . فما أكثر الذين قتلوا فى الفتنة الكبرى ، منذ ثار الناس بعمان إلى أن استقام الأمر لمعاوية . وما أكثر الذين قتلوا بعد أن ولى معاوية فى أعقاب هذه الفتنة ، وفيما ثار بين المسلمين من فتن ، وما ألمّ بهم من خطوب . ولكن محنة حُجْر تصوّر المذهب الجديد فى الحكم بعد أن استحال الخلافة إلى ملك ، وتغيرت سياسة الملوك والأمراء الذين يعملون لهم فى الأقاليم ، وأصبح تثبيت الملك ودعم السلطان والاحتياط للنظام آثراً فى نفوس الملوك والأمراء من النصيح للدين والبقاء على المسلمين .

وقد رأينا الخلفاء الراشدين يدرءون الحدود بالشبهات ، ويحرّجون على عمالهم فى أن يؤذوا الناس فى أبشارهم وأموالهم ، فكيف بنفوسهم ودمائهم . وقد رأينا عمر رحمه الله يشجع زياداً نفسه على أن يلجلىج فى الشهادة ، حين قذف بعض الناس عنده المغيرة بن شعبه ، مخافة أن يفضح رجل صحب النبي صلى الله عليه وسلم . ورأينا عثمان يتكلف ما تكلف من العذر ليعفو عن عبيد الله بن عمر ، فيما كان من قتل الهرمزان ، ويغضب فى ذلك مَنْ أغضب من عامة المسلمين ومن خيار الصحابة أنفسهم .

فأما الآن في أيام معاوية وزياد فالناس يؤخذون بالشبهة ، ويقتلون بالظنة ، والنظام أثر عند الولاة والملوك من النفوس المؤمنة التي أمر الله ألا تزهق إلا بحقها .

وقد كان حजर بن عدى الكندى رجلاً من شيعة علىّ الخلفين له الحب ، شهد معه الحمل وصفين والنهروان ، وكره صلح الحسن ، ولام الحسن في هذا الصلح ، ولكنه بايع معاوية كما بايعه غيره من الناس ، ووفى ببيعته دون أن يضطره ذلك إلى أن يرفض علياً أو يبرأ من حبه ، بل دون أن يضطره ذلك إلى أن يؤمن لمعاوية وعماله بكل ما كانوا يفعلون . وكان حजर رجلاً من صالحى المسلمين ، وفد على النبي صلى الله عليه وسلم مع أخيه هانىء بن عدى فيمن وفد عليه من قومهما . ثم شارك في حرب الشام وأحسن فيها البلاء ، وكأنه كان في مقدمة الجيش الذى دخل مرج عذراء قريباً من دمشق ، ثم تحول إلى العراق فشارك في غزو بلاد الفرس وأبلى أحسن البلاء في نهاوند ، ورابط في الكوفة مع المراتبين بعد الفتح . وكان رجلاً حراً صادق الدين يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، ويرضى عن السلطان إن أحسن ، ويسخط عليه إن أساء . وكان بعد صلح الحسن معارضاً لسلطان معاوية وعامله المغيرة بن شعبه ، ولكنه لم يخلع يداً من طاعة ، وإنما كان ، كما كانت عامة أهل الكوفة ، يُدعن للسلطان ويتنظر كما قال الحسن : أن يستريح بر أو يموت فاجر . وكان ينكر أشد الإنكار سنة نبى أمية في شتم علىّ وأصحابه على المنبر ، ولم يكن يخفى إنكاره ، وإنما كان يبادى به المغيرة بن شعبه ، وكان المغيرة يعفو عنه وينصح له ويحذره بطش السلطان .

وكان موت الحسن ومصير الأمر إلى الحسين قد رفع أهل الكوفة إلى أن يشتدوا في معارضتهم أكثر مما كانوا يفعلون من قبل . وكان حُجْر رأس المعارضين . وقد خطب المغيرة ذات يوم وأخذ في شتم علىّ وأصحابه كما تعود أن يفعل ، فوثب حजर فأغلظ له في القول وطالبه بأن يؤدى إلى الناس ما أخر من عطائهم ، فهذا أنفع لهم وأجدى عليهم من شتم الأنبياء والصالحين . ووثب قوم من أصحاب حُجْر فصاحوا بمثل صياحه وقالوا بمثل مقالته ، حتى اضطّر المغيرة أن يقطع حديثه وينزل عن المنبر ويدخل داره . وقد لأمه في هذا اللين قوم من أصحابه . فزعم المغيرة أنه قتل حُجراً بحلمه عنه ، لأنه سيطمع في الأمير الذى سيخلفه ،

فيقتله هذا الأمير لأول وهلة . وكره المغيرة أن يقتل خيارَ أهل مصر ليسعد معاوية في الدنيا ويشقى هو في الآخرة .

وأقبل زياد والياً على الكوفة ، وكان لحجر صديقاً ، فقرّبه ونصح له بإيثار العافية وحذّره من الفتنة وخوفه من بأسه ، إن جعل على نفسه سبيلاً . ولكن الأمر لم يلبث أن فسد بين حُجر وزياد . وظهر هذا الفساد حين قتل عربيّ مسلم رجلاً من أهل النمة ، فكره زياد أن يقيد من العربيّ المسلم لذميّ ، وقضى بالدية . وأبى أهل الذميّ قبول الدية وقالوا : كنا نُخبر أن الإسلام يسوّى بين الناس ولا يفضلُ عربياً على غير عربيّ . وغضب حُجر لقضاء زياد وأبى أن يسكت على إمضائه . وقام الناس معه في ذلك حتى أشفق زياد من الفتنة إن أمضى قضاءه . فأمر بالقصاص على كُره منه ، وكتب في حُجر وأصحابه إلى معاوية يشكو صنيعهم . فكتب إليه معاوية أن ينتظر به وبأصحابه أول حُجة تقوم عليه .

ويحدث المؤرخون أن حجراً وأصحابه انتهزوا عودة زياد إلى البصرة ، فجعلوا يشغبون على نائبه إذا شتم عليّاً وأولياءه في خطبته . وجعلوا ينكرون عليه كثيراً من أعماله ويشددون في التكبير ، حتى أحس النائب عمرو بن حرّيث شيئاً من الحرج . وكتب إلى زياد يتعجل عودته إلى الكوفة ويذكر له صنيع المعارضين ؛ فلما قرأ زياد كتابه قال : ويل أملك يا حُجر ، وقع العشاء بك على سرحان . ثم أقبل مسرعاً إلى الكوفة فألذّر وحذّر ، ولم يجعل بالتعرض لحُجر وأصحابه ، حتى إذا خطب ذات يوم فأطال الخطبة أظهرت الشيعة مللاً ، وصاح حُجر : الصلاة . فضى زياد في خطبته . فصاح حُجر مرة أخرى : الصلاة . وصاح معه أصحابه . وهم زياد أن يمضى في خطبته ، ولكن حجراً وقف وهو يصيح : الصلاة . ووقف معه أصحابه يصيحون كما كان يصيح . فقطع زياد خطبته ونزل . فصلّى وتفرق الناس . وأرسل زياد إلى جماعة من وجوه الكوفة فأمرهم أن يأتوا حُجراً ، وأن يكفّوا عنه من يُطيف به من عشائريهم ، وأن يردّوه عن هذه الطريق التي أخذ في سلوكها . ولكن هؤلاء الوجوه من أهل الكوفة لم يبلغوا من حُجر شيئاً . فعادوا إلى زياد فأنبئوه من أمر حُجر بأشياء وكنموه أشياء أخرى ، فيما يقول المؤرخون ، وطلبوا إليه أن يستأني بحُجر . فلم يسمع منهم ، وإنما أرسل من يدعو له حُجراً ، فامتنع عليه .

فأمر الشرطة أن يأتوه به ، فكان بين الشرط وأصحاب حجر تناوش ، واستخفى حجر فلم يقدر عليه زياد ، حتى أخذ محمد بن قيس بن الأشعث ، زعيم كندة ، وأمر بسجنه ، وتوعده بالقتل والمثلة إن لم يأت به بحجر . فجاءه بعد أن أخذ منه أمان 'حجر على نفسه حتى يُرسله إلى معاوية فيرى فيه رأيه . فأعطى زياد هذا الأمان . وأقبل 'حجر ، فأمر زياد بإلقائه في السجن ، وجدّ في طلب من قدر عليه من أصحابه ، حتى جعل في السجن مع 'حجر ثلاثة عشر رجلاً بعد 'خطوب وميحيّ .

ثم طلب إلى أهل الكوفة أن يشهدوا عليهم ، فشهد قوم بأنهم تولّوا عليّاً وعابوا عثمان ونالوا من معاوية . فلم يرض زياد هذه الشهادة وقال : إنها غير قاطعة . فكتب له أبو بردة بن أبي موسى الأشعري شهادة بأن 'حجراً وأصحابه قد خلعوا الخليفة ، وفارقوا الجماعة ، وهرثوا من خلافة معاوية ، وهمّوا بإعادة الحرب جدّة فكفر كفره صلّعاء .

هنالك رضى زياد وطلب إلى الناس أن يمضوا هذه الشهادة . فأمضاها خلق كثير ، حتى بلغ الشهود سبعين رجلاً ، فيما قال المؤرخون . وكان منهم جماعة من أبناء المهاجرين ، بينهم ثلاثة من بني طلحة ، وعمر بن سعد بن أبي وقاص والمنذر بن الزبير . ولم يتخرج من أن يكتب أسماء نفر لم يشهدوا ولم يحضروا هذه الشهادة . فن هؤلاء من برأ نفسه أمام الناس ، ومنهم من كتب إلى معاوية يُبرئ نفسه من هذه الشهادة . وهو 'شريح القاضي ، الذي شهد أن 'حجراً رجل صالح من المسلمين ، يُقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويصوم ويحج ويعتمر ، وأن دمه حرام . فلما قرأ معاوية كتاب 'شريح لم يزد على أن قال : أما هذا فأخرج نفسه من الشهادة .

وقد 'حمل 'حجر وأصحابه إلى معاوية ، فأمر ألا يدخلوا دمشق وأن يُحبسوا بمرج عذراء . ويقول المؤرخون . إن 'حجراً لما عرف أنه بهذه القرية قال : والله إني لأول مُسلم نبخته كلابها وأول مسلم كبّر بواديها .

وقد قرأ معاوية كتاب زياد وشهادة الشهود ، وأمر فقرئ هذا كله على الناس . ثم استشار في أمرهم من حضره من أشرف قريش ووجوه أهل الشام . فنهّم من

أشار عليه بحبسهم ، ومنهم من أشار عليه بتفريقهم في قرى الشام . وأقام معاوية وقتاً لا يقطع في أمرهم برأى . فكتب إلى زياد بتوقيفه في أمرهم . وكتب إليه زياد يعجب من تردده ويقول له : إن كانت لك حاجة بالعراق فلا تردهم إلى . هنالك استبان الرأي لمعاوية ، فأرسل إلى هؤلاء الرهط من يعرض عليهم البراءة من عليّ ولعنه وتولى عثمان ، فمن فعل منهم ذلك أمن ، ومن أبى منهم ذلك قُتل .

وقام جماعة من أشراف أهل الشام فشفعوا عند معاوية في بعض هؤلاء الرهط ، وقبل معاوية شفاعتهم ، حتى لم يبق منهم إلا ثمانية ، عُرضت عليهم البراءة من عليّ فأبوا ، فأخذ في قتلهم في قصة طويلة . ورأى اثنان السيوف المشهورة والقبور المحفورة والأكفان المنشورة ، كما قال حجر قُبيل موته ، فطلبوا أن يُجَمَّلوا إلى معاوية وأظهرا أنهما يريان رأيه في عليّ وعثمان . فأجيبا إلى طلبهما ، وقتل الآخرون ، وهم ستة . وكانوا أول من قُتل صبراً من المسلمين .

وحُمِلَ الرجلان إلى معاوية ، فأما أحدهما فأظهر البراءة من عليّ بلسانه ، وشَفَعَ فيه شافع من أهل الشام ، فحبسه معاوية شهراً ثم ألزمه الإقامة حيث أراد من الشام ، وحرم عليه أرض العراق . فأقام في الموصل حتى مات . وأما الآخر فأبى أن يبرأ من عليّ وأسمع معاوية في نفسه وفي عثمان ما يكره . فردّه معاوية إلى زياد وأمره أن يقتله شر قتلة . فأمر به زياد فدُفِنَ حياً .

وكذلك انتهت هذه المأساة المنكرة التي استباح فيها أمير من أمراء المسلمين أن يُعاقب الناس على معارضة لا إثم فيها ، وأن يُكره وجوه الناس وأشرافهم على أن يشهدوا عليهم زوراً وبهتاناً ، وأن يكتب شهادة القاضي على غير علم منه ولا رضى ، حتى قال حُجر حين قدم لتضرب عنقه : الله بيننا وبين أمتنا ، شهد علينا أهل العراق وقتلنا أهل الشام .

استباح أمير من أمراء المسلمين لنفسه هذا الإثم ، واستحلّ هذا البدع . واستباح إمام من أئمة المسلمين لنفسه أن يقضى بالموت على نفر من الذين عصم الله دماءهم ، دون أن يراهم أو يسمع لهم أو يأذن لهم في الدفاع عن أنفسهم . وما أكثر ما أرسلوا إليه أنهم على بيعتهم لا يُقبلونها ولا يستقبلونها .

وقد دُعر المسلمون في أقطار الأرض لهذا الحدث . وآية ذلك أن عائشة علمت بتسيير هؤلاء الرهط من الكوفة ، فأرسلت عبد الرحمن بن الحارث بن هشام إلى معاوية يراجعها في أمرهم . فوصل عبد الرحمن إلى الشام فوجد القوم قد قُتلوا . فقال لمعاوية : كيف ذهب عنك حلم أبي سفيان . فأجابه معاوية حين غاب عنى أمثالك من حلماء قومي . وقد حملني زياد فاحتملت .

آية ذلك أيضاً أن الخبر بقتل هؤلاء النفر قد انتهى إلى المدينة ، وسمعه عبد الله ابن عمر فأطلق حبوته ، وتولى والناسُ يسمعون نحيبه . وأن معاوية بن خُديج انتهى إليه الخبر في إفريقية فقال لقومه الذين كانوا معه من كندة : ألا ترون أننا نقاتل لقريش ونقتل أنفسنا لنثبت ملكها ، وأنهم يشنون على بني عمناء فيقتلونهم . وكان للخبر صدى مثل هذا الصدى في خراسان عند عاملها الربيع بن زياد . وقالت عائشة : إنها همت أن تثور لتغير ما كان من أمر حُجر ، ولكنها خافت أن تتجدد وقعة الجمل ، وأن يغلب السفهاء ويصير الأمر إلى غير ما أرادت من الإصلاح .

وقال الكوفيون في ذلك شعراً كثيراً نجده في كتب السير والتاريخ .

وأغرب من هذا كله أن قتل حُجر وأصحابه كان صدمة لمعاوية نفسه ، تردد في قتلهم أول الأمر ، ثم لما أمضى فيهم حُكمه ظن أنه قد أبلى فأحسن البلاء . ولكن الأيام لم تكد تتقدم حتى عاوده الندم وأصابه قلق مُمض .

ويقول البلاذري : إن معاوية كتب إلى زياد : « إنه قد تلجلج في صدري شيء من أمر حُجر . فابعث إلى رجلا من أهل المصر له فضل ودين وعلم » ؛ فأشخص إليه عبد الرحمن بن أبي ليلى ، وأوصاه ألا يُقبح له رأيه في أمر حُجر ، وتوعده بالقتل إن فعل . قال ابن أبي ليلى : فلما دخلت عليه رحب بي وقال : اخلع ثياب سفرك والبس ثياب حضرك . ففعلت . وأتيته فقال : أما والله لوددت أني لم أكن قتلت حُجراً ، ووددت أني كنت حبسته وأصحابه وفرقتهم في كور الشام فكفستهم الطواعين ، أو مننت بهم على عشائهم . فقلت : وددت والله أنك فعلت واحدة من هذه الخلال . فوصلني . فرجعت وما شيء أبغض إلى من لقاء زياد ، وأجمعت على الاستخفاء . فلما قدمت الكوفة صليت في بعض المساجد ،

فلما انفتل الإمام إذا رجل يذكر موت زياد . فما سررت بشيء سروري بموته .
 بل زعم الرواة أن قتل حُجر كان له صدى حتى في أعماق دار معاوية . فقد
 يحدثنا البلاذري : أن معاوية صلى يوماً فأطال الصلاة وامرأته تنظر إليه . فلما
 فرغ من صلاته قالت له امرأته : ما أحسن صلاتك يا أمير المؤمنين لولا أنك قتلت
 حُجراً وأصحابه .

فقد كان قتل حُجر إذاً حدثاً من الأحداث الكبار . لم يشك أحد من
 الأخيار الذين عاصروا معاوية في أنه كان صدعاً في الإسلام ، بل لم يشك معاوية
 نفسه في أنه كان كذلك ، فهو لم ينس قط منذ كان إلى أن انقضت أيامه ، ثم هو
 لم يذكره قط كما ذكره في مرضه الذي مات فيه ، فقد كان يقول أثناء مرضه ،
 فيما زعم الرواة والمؤرخون : ويلي منك يا حُجر ! وكان يقول كذلك : إن لي مع
 ابن عديّ يوماً طويلاً .

وأمر آخر استحدثه معاوية في الإسلام فغير به السنة الموروثة تغييراً خطيراً ، وهو استخلاف ابنه يزيد بعد أبيه على سلطان المسلمين . ولم يكره المسلمون شيئاً في الصدر الأول من أيامهم كما كرهوا وراثته الخلافة . فقد عهد أبو بكر إلى عمر ولم يخطر له أن يعهد إلى أحد من بنيهِ . وزجر عمر مَنْ طلب إليه أن يعهد لعبد الله ابنه . ولم يخطر لعثمان أن يعهد إلى أحد . ولا ينبغي أن يقال أعجل عثمان عن ذلك ، فقد لبث في الخلافة اثني عشر عاماً . وأبى عليّ أن يستخلف وقال لأصحابه حين سأله ذلك : أترككم كما ترككم رسول الله . وسأله الناس : أبايعون الحسن ابنه ؟ فقال : لا آمركم ولا أنهاركم .

وكان المسلمون يذكرون الكسروية والقيصرية ، يريدون بذلك حكم القياصرة والأكاسرة ، ولم تكن وراثته الملك إلا لوناً من الحكم الأعجمي . ولو وقف أمر معاوية عند هذا الحد ، لكان من الممكن أن يقال : اجتهد للناس فأخطأ أو أصاب . ولكنه قاتل عليّاً على دم عثمان من جهة ، وعلى أن يرد الخلافة شورى بين المسلمين ، من جهة أخرى . فلما استقام له السلطان نسي ما قاتل عليه ، أو أعرض عما قاتل عليه . ولما أراد مصالحة الحسن عرض عليه أن يجعل له ولاية الأمر من بعده ، فأبى الحسن ذلك واشترط فيما اشترط أن يعود الأمر بعد معاوية شورى بين المسلمين يختارون لخلافتهم من أحبوا . فقبل معاوية ذلك فيما قبل من الشروط .

فهو إذاً كان يرى الشورى في أمر الخلافة قبل أن يستقيم له أمر الناس . وقبل أصل الشورى أثناء الصلح حين همّ أمر الناس أن يستقيم له ، ثم نسي هذا كله بأخرة . ويقال إن المغيرة بن شعبه هو الذي ألقى في قلبه هذا الخاطر . فقال إليه وشاور فيه زياداً ، فأشار عليه بالأنانة وبأن يصلح من سيرة يزيد .

وكان يزيد فتى من فتيان قريش صاحب لهُو وعبث ، محباً للصيد مسرفاً على نفسه في لذاته ، مستهتراً لا يتحفظ ، وكان ربما أضاع الصلاة . فأخذَه أبوه بالحزم ،

وأغزاه الروم وأثره على الحج ، يمهّد بهذا كله لتوليته العهد . فلما رأى من سيرة يزيد ما أرضاه حزم أمره وأعلن تولية يزيد عهده ، وكتب في ذلك إلى الآفاق . فأجابه الناس إلى ما أراد . وهل كانوا يستطيعون إلا أن يجيبوه إلى ما أراد . ثم استوفد الوفود من الأقاليم ، فوفدت عليه وأعلنت البيعة ليزيد ، وامتنع أربعة نفر من قريش ، هم الحسين بن عليّ ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن الزبير . وعبد الرحمن بن أبي بكر . فذهب معاوية إلى الحجاز معتمراً ولقي هؤلاء النفر ، فلم يبلغ منهم شيئاً بالوعد ولا بالوعيد . صارحه بعضهم والتوى عليه بعضهم الآخر . فحذّروهم عواقب الخلف عن أمره إن أظهره .

وزعم بعض المؤرخين أنه أقام على رؤسهم شرطاً حين خطب الناس ، وتقدم إلى هؤلاء الشرط في أن يضربوا عنق أبيهم كذّبه فيما يقول . ثم خطب الناس فذكر بيعة يزيد بولاية العهد ، وأن الناس أجمعوا على قبول ما اختار لهم . وأن هؤلاء النفر من أعلام قريش وسادتها قد دخلوا فيما دخل الناس فيه . فبايع الناس وانصرف هؤلاء النفر يحلفون لمن لا منهم ما بايعوا ولا قبلوا .

وسواء أصبحت هذه الرواية أم لم تصح . فالشيء المحقق هو أن معاوية قد استكره هؤلاء النفر على الصمت بعد أن لم يستطع أن يستكرههم على البيعة . وهو بعد ذلك لم يؤامر الأمة فيمن اختار لخلافتها على أي نحو من المؤامرة ، وإنما شاور قوماً من خاصته والطامعين فيه ، فكلهم أغراه بذلك وحببه إليه . ولم يستطع أحد من خاصة الناس ولا من عامتهم أن ينكر على معاوية مما أراد شيئاً .

وكذلك استقر في الإسلام لأول مرة هذا الملك الذي يقوم على البأس والبطش والخوف ، والذي يرثه الأبناء عن الآباء ، وأصبحت الأمة كأنها ملك لصاحب السلطان ينقله إلى من أحب من أبنائه ، كما ينقل إليه ما يملك من سائل المال وجامده .

وقد تمّ ذلك سنة ست وخسين للهجرة ، أي قبل أن ينتصف القرن على وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ورحم الله الحسن البصري فقد كان يقول فيما روى الطبري : « أربع خصال كنّ في معاوية ، لو لم يكن فيه منهن إلا واحدة لكانت موبقة : انتراؤه على هذه الأمة بالسفهاء حتى ابتزها أمرها بغير مشورة منهم ، وفيهم بقايا

الصحابه وذوو الفضيلة ؛ واستخلافه ابنه بعده سكيراً خيراً يلبس الحرير ويضرب بالطنابير ؛ وادعاؤه زياداً ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الولد للفراش وللعاهر الحجر ؛ وقتله حُجر ، ويل له من حُجر وأصحاب حُجر ! ويل له من حُجر وأصحاب حُجر ! » .

وما أريد أن أشارك الحسن فأقول : إن هذه الخصال كلها أو بعضها قد أوبقته ، فأمر ذلك إلى الله وحده والله عز وجل يقول : (إن الله لا يغفر أن يُشرك به ويغفر ما دُون ذلك لمن يشاء) .

وليس يعينني الآن ما كان من أمر يزيد ، فلست أورش ليزيد ولا أبحث عن استئصاله للخلافة ، وإنما الذي يعينني هو أن معاوية قد استحدث في المسلمين بدعة جديدة طالما أنكروها من قبل ، وهي توريث الملك . وكانت عاقبة هذه البدعة وبالاً على المسلمين أى وبال ، فما أكثر ما استحل الملوك من المحارم ، وما أكثر ما سفكوا من الدماء ، وأهدروا من الحقوق ، وضحوا بمصالح الأمة في سبيل ولاية العهد . وما أكثر ما كاد بعض الأمراء من أبناء الملوك لبعض في سبيل هذا التراث الذي لم يبيحه لهم كتاب ولا سنة ، ولا عُرِف مألوف من صالحى المسلمين .

وإنما القول في معاوية وملكه قول رجل من خيار الصحابة اعتزل الفتنة ، ولم يشارك فيها من قريب أو بعيد ، وهو سعد بن أبى وقاص رحمه الله . فقد تحدث البلاذرى عن رواته أنه دخل على معاوية فقال : السلام عليك أيها الملك . فضحك معاوية وقال : ما كان عليك يا أبا إسحاق رحمك الله لو قلت : يا أمير المؤمنين . فقال : أتقولها جذلان ضاحكاً ؟ والله ما أحب أنى وليتها بما وليتها به » .

ولم يكن نشاط الخوارج أيام معاوية أقل ولا أخف من نشاطهم أيام عليّ ، وإنما مضوا على سنتهم تلك فلم يُريحوا ولم يستريحوا . وكان الخوارج أيام عليّ يخرجون من الكوفة ، فإذا تهيئوا للحرب لحق بهم إخوانهم من أهل البصرة . فأما أيام معاوية فقد نصب خوارج الكوفة لأمر الكوفة ، ونصب خوارج البصرة لأمر البصرة . وكان أمر الخوارج في الصدر الأول من ملك معاوية متصلاً ، ولكنه كان يسيراً كما كان في أيام عليّ . سار فيهم المغيرة وعبد الله بن عامر سيرة عليّ ، فكانا لا يهيجانهم إن سكنوا ، ولا يعرضان لهم بمكروه حتى يُظهروا خلع الطاعة وينشروا الفساد في الأمر . فلما صار الأمر إلى زياد في العراق اشتد في أمر الخوارج فلم ينتظر بهم أن يخرجوا ، وإنما احتاط لخروجهم قبل أن يكون ، فجعل يستقصي أمورهم ويتتبع أفرادهم حيث يكونون ، ويأخذ من قدر عليه منهم بالشبهة ويقتلهم بالظنة .

وعرف الخوارج ذلك من أمره ، فاحتالوا في التخلص منه والاستخفاء من شرطه وعيونه . كما احتال هو في الظفر بهم والوصول إليهم . وكان بطشه بهم شديداً وكيداً لهم عظيماً . وقد أخاف زياد الناس جميعاً ، فاستروا منه أشد الاستتار ، ومكروا به أعظم المكر .

وكثر التعود بين الخوارج في أيامه ، وظهر الخلاف بينهم أيضاً ، وانتشر مذهبهم أشد انتشاراً في طبقات من الناس لم يكن يبلغها من قبل . وتشجع النساء فلن إلى هذا المذهب وشاركن فيه ، وخرج بعضهن فيمن خرج من أهل الكوفة ، وتعرض بعضهن للقتل والمثلة في البصرة .

وكانت عاقبة الخوارج معروفة ، لا تكاد تخرج منهم خارجة في أحد المصريين حتى يرسل إليها الأمير جنداً أكثر منها عدداً وأشد منها بأساً ، فيكون بين هذا الجيش وهذه الخارجة شيء من قتال ، ثم يعود الجيش إلى المصر وقد قتل الخارجة كلها أو أكثرها .

فكان خروج الخوارج تضحية بالنفس ، يُقدمون عليها وهم عالمون بها ، مطمئنون إليها راغبون فيها . قد باعوا نفوسهم من الله واشتروا بها الجنة . فكان حزبهم حزب التضحية التي لا تنقضي ، وكانوا يرون قتلاهم شهداء . وكان خصومهم من الشيعة وأهل الجماعة يرونهم مارقين من الدين ، كما قال فيهم ذلك على مستنداً إلى الحديث المعروف . ولكن الأمراء الظالمين من ولاية معاوية جعلوا بعض هؤلاء الخوارج شهداء ، لا بالقياس إلى الخوارج وحدهم ، ولكن بالقياس إلى كثير غيرهم من الناس ، حين أخذوهم بالشبهة وقتلوهم بالظنة ، وحين سلكوا في قتالهم سياسة الغدر التي نهى عنها الإسلام أشد النهي ، كالذي كان من أمر أبي بلال مِرْدَاس بن أُدَيَّة الذي وقع قتله وقتل أصحابه موقع المحنة القاسية ، لا من الخوارج وحدهم بل من خلق غيرهم كثير . حتى لقد يحدّثنا المبرّد بأن الفِرَق تنافست في أبي بلال هذا ، عدته المعتزلة من أوائلهم ، وزعمت الشيعة أنه كان منهم . وما أشك في أن الأخيار والصالحين من معاصريه رأوه رجلاً من أكرم المسلمين وأتقاهم .

وكان أبو بلال صاحب زهد في الدنيا وتنزه عنها ، مؤثراً للخير ناصحاً للمسلمين ، برّاً بمن عرف ومن لم يعرف من الناس ، وكان كثير العبادة قليل الخوض فيما يخوض الناس فيه عادة . شهد صفين مع عليّ ، وأنكر الحكومة وخرج مع أصحاب النهروان ، ثم اعتزل الشر وأقام في مصره بالبصرة خارجيّ الهوى ، مشيراً على الخوارج ناقداً لبعض أعمالهم ، منكرّاً لنشر الفساد في الأرض ، زارياً على اعتراض الناس وقتلهم بغير ذنب ، حتى إذا ولي زياد البصرة وخطب خطبته تلك البتراء ، كان الرجل الوحيد الذي أنكر عليه قوله : « لآخذن البريء بالمُسِيء والصحيح بالسقيم » ، وذكره قول الله عز وجل : (وإبراهيم الذي وفى ألا تزر وازرةٌ وزر أخرى . وأنّ ليس للإنسان إلا ما سعى) . ولكنه على ذلك أقام في مصره يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويشيع الدعوة إلى الخير من حوله ، وهلك زياد وولى البصرة ابنه عبيد الله بن زياد ، فأسرف في تتبع الخوارج حتى أخافهم ، يرصد لهم المراصد ، ويُلقيهم في السجن ، ويمثل بمن قدر عليه منهم .

وكان أبو بلال محبباً إلى الناس بصلاحه وتُقاه وحُسن سيرته ، وقد سُجن مرة فيمن سجن من الخوارج ، فأحبّه سجنانه لما رأى من عبادته وحسن تلاوته للقرآن ، فكان إذا جن الليلُ أطلقه وربما أطلقه النهار أيضاً . فكان يُلم بأهله ويعود إلى سجنه . وقد بلغه ذات يوم وهو مطلق أن عبيد الله بن زياد أزمع قتل الخوارج المسجونين ، فلما أقبل الليل تنكر حتى عاد إلى سجنه ، وآثر القتل على أن يخون السجنان في نفسه ويعرضه لغضب السلطان .

وأخرجهم ابن زياد فقتل منهم فريقاً وأطلق فريقاً بشفاعة من شفع فيهم من الناس . وكان أبو بلال ممن نجا فاستأنف سيرته ، ولكن غيظه من ظلم السلطان كان قد بلغ أقصاه ، حتى إذا رأى ابن زياد قد أخذ امرأة خارجية فقطع يديها ورجليها وعرضها في السوق ، لم يطق صبراً على مجاورة الظالمين . فخرج في عدد قليل من أصحابه لا يتجاوزون الثلاثين . ورسم لنفسه ولأصحابه برنامجاً واضح الحدود ، وهو أن يخرجوا منكرين للظلم داعين إلى العدل والإصلاح ، لا يستعرضون الناس ولا يستبيحون أموالهم ولا يفسدون في الأرض ولا يبدؤون أحداً بقتال ، وإنما يدافعون عن أنفسهم إذا قوتلوا . ولحق بهم عشرة من أصحابهم فصاروا أربعين ، ومضوا في طريقهم فلقيتهم أموال قد جاءت إلى ابن زياد من خراسان ، فأخذ بلال من هذه الأموال نصيبه ونصيب أصحابه ، كما كان يقسم عليهم في البصرة لو أقاموا ، وأمن الرُّسل على أنفسهم وعلى ما يحملون ، ونحى بينهم وبين الطريق إلى البصرة .

وعرف ابنُ زياد خروجهم فأرسل في إثرهم أسلم بن زُرعة في ألفين من الجند فأتبعوهم حتى لقوهم بأسك . فدعوهم إلى العودة والبقاء على الطاعة . فأبوا أن يعودوا إلى طاعة فاسق ظالم يأخذ بالشبهة ويقتل بالظنّة ويشق على الناس في أموالهم وحرماتهم . ثم أمسكوا عن جند ابن زياد لم يُبادوهم بشر حتى بدعواهم بالقتال . هنالك شدّ أبو بلال وأصحابه على هؤلاء الجند شدة الشّرة المستبسلين ، فهزموهم . ورجع أسلم بن زُرعة في أصحابه إلى البصرة مُستخزين . فلام ابن زياد أسلم في ذلك أشد اللوم . وعيّرّه الناس بهذه الهزيمة ، حتى تصايح به الصبيان في الطُّرقات يخوّفونه أبا بلال . وقال قاتل الخوارج في ذلك :

ألفاً مؤمن فيما زعمتم ويقتلكم بآسك أربعون
كذبتُم ليس ذاك كما زعمتم ولكنَّ الخوارج مؤمنون
همُ الفئة القليلة قد علمتم على الفئة الكثيرة يُنصرون

يشير إلى قول الله عز وجل : (وكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله) .

وأرسل ابن زياد إلى أبي بلال وأصحابه عبَّاد بن أخضر في أربعة آلاف . فلقوهم في بعض طريقهم وطلبوا إليهم العودة والبقاء على الطاعة . فردوا عليهم مثل ردهم على أسلم بن زُرعة ، وأنشَب عبَّاد معهم القتال . فقاتلوهم قتالاً عسيراً طويلاً حتى رأى أبو بلال أنَّ صلاة العصر قد كادت تفوت القوم . فطلب إليهم المودة حتى يصلى الفريقان ، وأعطاه عبَّاد ما طلب . وأقبل الفريقان على صلاتهما . ولكن عبَّاداً عجَّل صلاته وصلاة أصحابه أو قطعها . وشدَّ على الخوارج فألفاهم في صلاتهم بين قائم وراكع وساجد . فقتلهم جميعاً لم ينحرف لقتاله أحد منهم إيثاراً للصلاة على القتال . ووقع هذا الغدر من هذه الفئة الضخمة على هذا العدد اليسير وقتلهم وهم يصلون في قلوب الناس أسوأ موقع . فأما الخوارج فهاجوا وجدُّوا له في الثَّار لإخوانهم . وأما عامة الناس فكفروا ثم صبروا على ما يكرهون .

أكان المسلمون راضين عن سياسة معاوية أم كانوا عليها ساخطين ؟

ما ينبغي أن نلقى هذا السؤال ونحن ننتظر الجواب عليه من المتأخرين من أهل الفرق ، فهؤلاء يتأثرون بمذاهبهم أكثر مما يتأثرون بحقائق التاريخ . وإنما الشيء الذي لبس فيه شك هو أن الذين عاصروا معاوية من المسلمين في شرق الدولة وغربها ، لو رُدَّت إليهم أمورهم وطلب إليهم أن يختاروا لأنفسهم إماماً ، وأن يختاروه أحراراً غير مستكرهين ولا مُبتغين شيئاً إلا صلاح دينهم ودنياهم ، لما اختاروا معاوية بحال من الأحوال ، لأنهم بلوا سياسته وخبروا عُمَّاله ورأوا أن أمورهم نصير إلى شر عظيم ، إذا قاسوها إلى ما كانت عليه في تاريخهم القريب . فهم يُحكمون بالخوف لا بالرضى ، ويُساسون بالرجب والرهب ، لا بما ينبغي

أن يُساس به المسلمون من كتاب الله وسنة رسوله ، وأموالهم العامة ليست إليهم ، وإنما هي إلى ملكهم وولايتهم يتصرفون فيها على ما يشتهون ، لا على ما يقتضيه الحق والعدل والمعروف .

فالصلوات الضخمة تُعطى لكثير من الناس تشجيعاً لبعضهم على المضي في الطاعة والإذعان ، وإغراء لبعضهم الآخر بالسكوت عن الجهر بالحق والقيام دونه . أشرف الحجاز غارقون في الثراء من هذه الصلوات ، التي تشتري بها طاعة ضعفائهم ويُشتري بها سكوت أقويائهم . وأهل الشام غارقون في الثراء موسَّع عليهم في السلطان لأنهم بجند الملك وحماة دولته . وأهل العراق مضطهدون لأنهم بين شيعة لعلّ وبين خارج على الجماعة ، وبين قوم آخرين يُصنع بهم ما يُصنع بأهل الشام والحجاز وأهل الأقطار الأخرى مستغلون مستدلون ، تجبي منهم الأموال لتحمل إلى الشام فتتفق فيما يحب الملك أن ينفقها فيه .

ودماؤهم ليست حراماً على الملك ولا على عماله ، وإنما يستحل منها الملك والعمال ما حرم الله ، لا إقامةً لحدود الدين ، ولكن تثبيتاً لسلطان الملك . وما أشك في أن معاوية كان داهية من دهاة العرب وعبقرياً في السياسة ، ولكن المسلمين الذين عاصروه قد عرفوا قبله أئمةً جمعوا ، إلى العبقرية في السياسة والدهاء في قهر العدو والكيد له ، عدلاً بين الناس ونصحاً لهم وصيانة لأموالهم وعصمة لدمائهم ، لم يخالفوا عن الدين ولم ينحرفوا عنه قيد شعرة .

وما أشك كذلك في أن الظروف التي أحاطت بمعاوية قد أعانتها أو اضطرتها إلى سياسته تلك ، ولكني كما قلت غير مرة : لا أحاول الحكم لمعاوية أو الحكم عليه ، وإنما أحاول أن أتعرف حقائق الحياة في أيامه . ومن هذه الحقائق حقيقة لا ينبغي أن نهملها أو نشك فيها ، هي أن المسلمين بعد الفتح ، وبعد أن قوى اتصالهم بالأمم المغلوبة وخالطوهم في دقائق حياتهم ، كانوا بين اثنتين : إما أن يغيروا طبائع هذه الأمم كلها ويفرضوا عليها طبائعهم ، وليس إلى هذا سبيل ، فأمر الناس لا تجرى على هذا النحو ، وهي لم تجر عليه في وقت من الأوقات . وإما أن يغير المغلوبون طبيعة الغالبين ويفرضوا عليهم طبائعهم الأعجمية المتحضرة ، وهو شيء كذلك لا سبيل إليه ، لم نره كان في وقت من الأوقات .

فلم يبق إلا شيء ثالث هو المنزلة المتوسطة بين هاتين المنزلتين ، هو أن يعطى المسلمون المغلوبين شيئاً من طبائعهم ، ويُعطى المغلوبون المنتصرين شيئاً من طبائعهم أيضاً . وتنشأ من ذلك طبيعة قوام بين الطبيعتين ، ليست بالإسلامية الخالصة ، أو قل ليست بالإسلامية العربية الخالصة ، ولا بالرومية أو الفارسية الخالصة ، ولكنها شيء بين ذلك .

ولم تكن الفتنة الكبرى ، التي عرضنا لها في هذا الجزء وفي الجزء الذى سبقه من هذا الكتاب ، إلا صراعاً بين هذه الطبيعة الإسلامية العربية ، وطبائع الأمم المغلوبة التي ظهر عليها المسلمون .

كان الإسلام يريد أن يحمل الناس على طريق من العدل والقسط والحرية ، لا يشقى فيها أحد لفقر أو ضعف أو خمول ، ولا يسعد فيها أحد لقوة أو ثراء أو نباهة شأن ، وإنما يعيش الناس فيها كراماً قد وفرت عليهم حقوقهم بالمعروف ، ليس فيها تفوق أو امتياز إلا بالدين والتقوى وحسن البلاء .

وكان الإسلام يريد أن يكون الخلفاء والولاة أمناء للناس على حقوقهم وأموالهم ومرافقهم . يدبرونها على ملأ منهم وعن مشاورة ومؤامرة ، ويضمنونها في غير تجبر ولا تكبر ولا أثرة ولا استعلاء ، ويدبرونها كذلك لاعلى أنهم سادة يمتازون من الناس بأى لون من ألوان الامتياز ، بل على أنهم قادة يثق الناس بهم ويطمنون إليهم ويرونهم كفاءة للقيام على أمورهم ، فيعهدون إليهم بهذه الأمور عن رضى واختيار ، لاعن قهر أو استكراه ، ثم يراجعهم في هذه الأمور من شاء منهم أن يراجعهم فيها . فإن استبان لهم أنهم أخطئوا كان الحق عليهم أن يعودوا إلى الصواب ، وإن استبان لهم أنهم انحرفوا كان من الحق أن يستقيموا على الطريقة . وعلى هذا النحو الذى كان الإسلام يريد من أنحاء الحكم ومن أنحاء الصلة بين الحاكمين والمحكومين مضى النبي صلى الله عليه وسلم ، حتى إذا اختاره الله لجواره مضى خلفاؤه على سنته لم ينحرفوا عنها إلا قليلاً من أمر عثمان رحمه الله . حين غلبه بنو أمية على رأيه ، وما أكثر ما راجعه الناس في ذلك فصار إلى ما أحبوا وأعطى النصفة من نفسه ومن عماله غير مرة . وأعلن التوبة أو استغفر بمشهد من المسلمين ، وعلى منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فقد كان عثمان يريد الحق فيقدر عليه أحياناً ويعجز عنه بعض عماله وخاصة أحياناً أخرى . وكان المحقق أن عثمان لم يتعمد تجبراً ولا تكبراً ولا استعلاء ولا استئثاراً ، وأقصى ما يمكن أن يقال فيه إنه أخطأ أحياناً غير عامد إلى الخطأ . وعلى رغم هذا كله ثارت به طائفة من المسلمين وطلبت إليه أن يخلع نفسه ، بعد أن ظهر أنه لا يحسن مقاومة الطغاة من خاصته وعماله . فلما أبى أن يخلع نفسه قتلوه .

وسار على سيرة الشيخين وعسى أن يكون قد تخرج في بعض أمره أكثر مما كان الخلفاء الذين سبقوه يتخرجون . فتشددت في أن يقسم في الناس كل ما ورد عليه من المال ، وأن يرى الناس بيت ما لهم بين حين وحين خالياً من البيضاء والصفراء . قد كنس ورش ، وقام أمينهم فيه فصلى ركعتين . وعلم الناس أن أمينهم لم يحتجز من دونهم شيئاً ولم يستأثر عليهم بشيء . وكان لعل مال قبل أن يلي الخلافة يُغلّ عليه دخلاً حسناً ، فخرج منه وجعله صدقة وفارق الدنيا ولم يترك فيها إلا مئآت من دراهم ، اقتصدها من عطائه ليشترى بها خادماً ، كما قال الحسن حين خطب الناس بعد موت أبيه . ولسنا نعلم أن أحداً من الخلفاء الأربعة قتل مسلماً بالشبهة أو عاقبه على الظنة ، وإنما نعلم أنهم كانوا يقتصون من عمالهم ، وأن عثمان أقام الحد على الوليد بن عُقبة ، عامله على الكوفة ، حين شهد الشهود عليه أنه شرب الخمر ، وأن عمر أقام الحد على أحد بنيه حين شهد عليه بشرب الخمر أيضاً . وأنه همّ بـرجم المغيرة بن شعبة ، لولا أن بلحج زياد في الشهادة بين يديه ، فدرأ الحد بالشبهة .

كل هذا وأكثر من هذا كان يصنعه الخلفاء السابقون . فأين نحن من هذا كله أو بعضه ؟ وقد زعم الرواة أن معاوية سأل ابنه يزيد ذات يوم عن السياسة التي يريد أن يخطئها لنفسه . فزعم له أنه يريد أن يحاول سياسة عمر . فضحك معاوية وقال : هيهات ! لقد حاولت سيرة عثمان فلم أستطعها فكيف بسيرة عمر .

والشيء الذي ليس فيه شك هو أن أحداً من الخلفاء السابقين لم يأخذ السلطان بالسيف ، ولم يقتل حُجراً ولا أشباه حجر ، ولم يورث الخلافة أحد بنيه ، ولم يستلحق زياداً أو أشباه زياد ، ولم يقل ما قال معاوية ذات يوم بمحضر صمصعة

ابن صُوحان : « الأرض لله ، وأنا خليفة الله ، فما أخذت فلي وما تركته للناس فبالفضل مني » . إلا ما كان من عثمان حين زعم على المنبر أنه سيأخذ من بيت المال حتى يرضى وإن رغمت أنوف . فقال له عُمَار بن ياسر : أشهد أن أنبي أولُ راغم . وقال له عليّ : إذَنْ تمنع من ذلك . وقد رد صعصعة بن صُوحان على معاوية بما يشبه كلام عليّ فقال : ما أنت وأقصى الأمة في ذلك إلا سواء . ولكن مَنْ ملك استأثر . فغضب معاوية وقال : لهُممت . قال صعصعة : ما كل من همَّ فعل قال : ومن يحول بيني وبين ذلك .

قال صعصعة : الذي يحول بين المرء وقلبه ، وخرج وهو ينتد قول الشاعر :

أريغوني إراغتكُم فإنني وحذفة كالشَّجا تحت الوريد

على هذه السياسة سخطت الشيعة ، وعارضت في كثير من الجلبة حتى قُتل منها حُجَر وأصحابه ، وعلى هذه السياسة سخط الخوارج ، وعارضوا بسيوفهم وألستهم فقتلوا وقتلوا . وعلى هذه السياسة سخط الصالحون من أصحاب رسول الله والتابعون لهم بإحسان ، ولكنهم كانوا ينكرون في أنفسهم ، وربما جمجموا ببعض النكير . وكان عامة المسلمين . الذين يرون هؤلاء الصحابة والتابعين ويسمعون منهم ، ينكرون مثلهم ويُجممون . ومن يدري لعل معاوية نفسه كان ينكر كثيراً من أمره ، حين يثوب إليه فضل من حلمه وعقله ، فيذكر سيرة رسول الله وخلفائه ويوازن بينها وبين سيرته .

ويحدثنا المؤرخون بأن معاوية لم يتلقَّ الموت مطمئناً إليه حين أُلِمَّ به ، وإنما كان يتوجع ويُظهر الجزع ويكثر من ذكر حُجَر ، ومن ذكر إسراره في أموال المسلمين . ومع ذلك فقد استقبل المسلمون بعد معاوية ملوكاً ودُّوا حين بلوا سيرتهم لو أن معاوية عاش لهم إلى آخر الدهر . وكان ابنه يزيد أول هؤلاء الملوك .

فقد كان معاوية رجلاً نشأ نشأة قرشية جاهلية ، فيها كثير من الشظف الذى ليس منه بُدّ لقوم يسكنون وادياً غير ذى ذرع ، وإن غلّت لهم التجارة رجحاً كثيراً . ثم أسلم ورأى النبى صلى الله عليه وسلم وكتب له ، وتأثر بصحبته وبصحبة من خالط من خيار المسلمين وأبرارهم ، وعمل لعمر فتأدب بكثير من أدبه . وكان لهذا كله أثره فى سيرته حين استقامت له الجماعة إلى حدٍّ ما ، حتى أحصيت عليه أغلاطه ومخالفاته عن السنة الرشيدة التى ألفها المسلمون .

فأما ابنه يزيد فقد نشأ نشأة تغاير هذه النشأة أشد المغايرة . ولد فى الشام فى قصر إمارة كثر فيه الترف وكثر فيه الرقيق ، وورث عن أمه شيئاً من بدادة ككُلب وغلظتها ، وعن أبيه شيئاً من ذكاء قريش ودهائها وسعة حيلتها وحبها للمال والتسلط ، وبها لكها على اللذة حين تُتاح لها الوسائل إليها . فشبّ فتى من فتیان قريش لم يعرف خشونة ولا شظفاً ، ولم يتكلف لحياته اكتساباً ، ولم يعرف فى أثنائها شقاء ولا عناء ، ولم يبذل جهداً إلا فى سبيل ما يرضيه ويلهيه .

فكانت سيرته حين ولى أمر المسلمين مناقضة لسيرة أبيه أشد المناقضة ، ثم مناقضة بعد ذلك لسنة النبى وخلفائه الراشدين أشد المناقضة أيضاً .

كان قبل ولايته لعهد أبيه مسرفاً على نفسه فى طلب اللذة والعكوف عليها والاستهتار بها ، حتى كثر حديث الناس فيه ، وحتى أشار زياد عليه أن يتحفظ ويحتاط ، وأشار على أبيه أن يأخذه بسيرة أرشد من سيرته ومذهب فى الحياة يلائم ما كان يرشحه له من ولاية العهد والنهوض بعده بأمر هذه الدولة الضخمة . فأخذه أبوه بشئ من الحزم وأغراه بلاد الروم ، وتبع سيرته على نحو ما ، ولكنه لم يبلغ من تأديبه وتقويمه ما أحب ، كان مشغولاً عنه بسياسة الدولة ، وكان الفتى مشغولاً عن أبيه بسياسة شهواته الجاهمة .

وقد مات أبوه وهو عنه بعيد ، حتى احتاج الضحّاك بن قيس إلى أن يقوم مقامه ، فيعلن موت معاوية إلى الناس ونهوض ابنه يزيد بالأمر من بعده .

ثم أقبل الفتى فلقى دولة عريضة غنية معقدة السياسة ، لم يبدل في تشييدها جهداً ، ولم يحتمل في تأييدها مشقة ولا عناء . وقد أقبل على الملك دون أن ينصرف إليه عن لذاته أو يقلع عما كان عاكفاً عليه من العبث واللهو والمجون . أقبل على الملك واثقاً بأن الدنيا قد أذعنت له ، وبأن أموره ستجرى على طريق سواء . ولم ينس إلا شيئاً واحداً ، وهو الجهد العنيف الذى بذله أبوه لتستقيم له هذه الدنيا وليمهد ملكها لابنه .

ولم يكن يزيد يحتمل أن يلتوى عليه أحد بطاعة ، وإنما كان يرى أن طاعته حق على الناس جميعاً ، فن التوى بها عليه فليس له عنده إلا السيف .

وقد عرفت أمر أولئك النفر الذين أكرههم معاوية إكراهاً على أن يسكنوا عن بيعته بولاية العهد ، حين لم يستطع أن يحملهم على قبوطها . وقد كانوا أربعة ، مات منهم واحد قبل معاوية ، وهو عبد الرحمن بن أبى بكر ، وبقي منهم ثلاثة فى المدينة هم : الحسين بن على وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر .

فأما الحسين وابن الزبير فقد اعتلا بالبيعة ليزيد على الوليد بن عتبة حين طلبها إليهما ، وجعلا يراوغانه ويستمهلانته حتى فرّا منه بليل لاجئين إلى مكة . وأما عبد الله بن عمر فلم يكن يحب أن يفارق جماعة الناس . فبايع مع عامة أهل المدينة ، وقد كانت بين يزيد وبين ابن الزبير خطوب طوال ثقال لا يعنينا من أمرها شيء فى هذا الكتاب ، وهى بعد لم تنقض بموت يزيد ، بل لم تنقض حتى أرهقت جماعة المسلمين من أمرها عسراً .

وأما الحسين بن على فقد أقام بمكة رافضاً بيعه يزيد . وجعلت الرسل تتصل بينه وبين شيعة أهل البيت فى الكوفة ، وهم أكثر أهلها . وقد استجابت هذه الشيعة للحسين . ويقول المؤرخون إنها هى التى بدأت فدعته إلى أن يأتى الكوفة ليكون إمامهم فيما أزمعوا من خلع يزيد وإخراج عامله النعمان بن بشير . وقد كثرت هذه الكتب وكثر الذين أمضوها من أشراف الناس ورءوس القبائل وقراء المصر ، حتى منحها الحسين كثيراً من عنايته . وأراد أن يستقصى أمر هؤلاء الناس ، فأرسل ابن عمه مسلم بن عقیل إلى الكوفة ليلقى أهلها ويعلم علمهم ، فإن آنس منهم نيّة صادقة وعزيمة مصممة على الخروج ونصحاء لآل على أخذ منهم البيعة مستسراً بذلك ، حتى إذا رأى أن قد بايعه منهم من يستطيع أن ينهض بهم

إلى ما يريد من خلع يزيد كتب إليه بذلك ، ليرحل إلى الكوفة ، فضى الفتى متكرهاً ولقى في طريقه بعض الجهد ، فكتب إلى الحسين يستعفيه . فأبى الحسين أن يعفيه ، وسار الفتى حتى أتى الكوفة .

فاستخفى بأمره عند بعض أهلها وجعل يلتقى وجوه الناس ورؤساءهم حتى إذا استوثق منهم جعل يأخذ البيعة عليهم للحسين . وعرف النعمان بن بشير بعض ذلك ، فلم يحاول أن يصل إلى مسلم ولا أن يعنف بالناس ، وإنما سار فيهم سيرة رجل من أصحاب النبي ، سار سيرة عليّ في الخوارج ، وسيرة المغيرة بن شعبه في الخوارج ، والشيعه جميعاً . وجعل يرفق بهم وينصح لهم ، ويحبب إليهم العافية ويدعوهم إلى الوفاء بما أعطوا على أنفسهم من البيعة ليزيد ، ويأبى على خاصته الذين كانوا يأمرونه بالخزم ، حتى كتب كاتبهم بالأمر كله إلى يزيد فلم يكذب . يعرف ذلك من أمرهم حتى استشار سرجون مولى أبيه . فأشار عليه بأن يضم الكوفة إلى ابن زياد عامله على البصرة ، ويأمره بالشخوص إليها من فوره ، ففعل . وأقبل عبّيد الله بن زياد إلى الكوفة فدخلها ، وقد اضطرب أمر المصر اضطراباً شديداً ، حتى اضطرب النعمان بن بشير إلى أن يلزم قصر الإمارة لا يكاد يخرج منه . فنهض ابن زياد بالأمر في حزم لا يعرف أناة ولا بقية ولا تردداً ، وكان مسلم بن عقيل قد أخذ البيعة على أكثر من ثمانية عشر ألفاً ، وكتب بذلك إلى الحسين وألح عليه في القدوم إلى الكوفة .

ولم يكذب ابن زياد يستقر في سلطانه الجديد حتى طلب مسلماً سراً وعلانية ، وجدّ في الطلب حتى عرف مكانه عند رجل من أشراف مذبح يقال له هانيّ ابن عروة . فلم يزل بهانيّ هذا حتى أحضره بين يديه . ثم لم يزل به حتى قرره بأن مسلماً مخبئاً في داره ، ثم حبسه وهاج الناس لحبسه فلم يبلغوا بهياجهم شيئاً . وثار مسلم آخر الأمر ونادى بشعاره ، فثارت معه ألوف من أهل الكوفة ، ففضوا حتى بلغوا المسجد ولكنهم لم يثبتوا ، ولم يكذب الليل يتقدم حتى كانوا قد تفرقوا عن الفتى وتركوه وحيداً يهيم في سبك المدينة يلتمس داراً يتفق فيها بقية الليل . وقد جرى به عبّيد الله بن زياد آخر الأمر فقتله في أعلى القصر وألقى رأسه ، ثم ألقى جسمه إلى الناس . وقتل هانيّ بن عروة ، وصلب القتيلين معاً ليجعلهما نكالا .

وقد وصل كتاب مسلم إلى الحسين بمكة ، فجعل يتأهب للمسير إلى الكوفة ، وجعل الناس يلحون عليه في ألاّ يفعل . يخوفونه بأس يزيد وبطش ابن زياد وغدر أهل الكوفة . ونصح له ابن عباس في أن يمضى إلى اليمن فيقيم في شِعْب من شعابها بعيداً عن يد السلطان وقريباً من شيعته هناك . ونصح له عبد الله بن جعفر ، ورفق به عاملُ يزيد على مكة سعيد بن العاصي ، فأرسل في إثره من يلح عليه في الرجوع إلى مكة ، ويؤمّنه على نفسه وماله وأهل بيته ويرغبه في الصلّات ، ولكن الحسين مضى لوجهه ولم يمض وحده ، وإنما احتمل معه أهل بيته ، وفيهم النساء والصبيان . ولم يسمع لمشورة ابن عباس الذى أشار عليه إن لم يجد بداً من المسير أن يترك أهل بيته وادعين آمنين ، وأن يدعوهم إليه إن استقامت له الأمور ، ولكنه أبى . وما أراه أبى عناداً أو ركوباً لرأسه ، وإنما كان يعلم أن يزيد سيأخذه بالبيعة أخذاً عنيفاً ، فإن بايع غشّ نفسه وخان ضميره وخالف عن دينه ، لأنه كان يرى بيعة يزيد إثمًا ، وإن لم يبايع صنع به يزيد ما يشاء .

ولم يكن الحسين مخطئاً فيما قدّر ، فهو قد عرف ما كان من غضب يزيد على ابن الزبير حين امتنع عن البيعة . وأقسم ألا يرضى حتى يحمل إليه ابن الزبير في جامعة يقاد إليه كما يقاد الأسير . ولم يخطئ الحسين حين أبى أن يترك أهل بيته بالحجاز ، فلم يكن يأمن أن يأخذهم يزيد بمسيره هو إلى العراق منابذاً للسلطان .

وقد مضى مع الحسين نفر من بنى أبيه ومن بنى أخيه الحسن ، واثنان من بنى عبد الله بن جعفر ، ونفر من بنى عمه عقيل ، ورجال آخرون حرصوا على أن ينصروه . ولما رأت الأعراب قدومه إلى العراق منابذاً ليزيد طمعوا في صحبته وانتظروا منها الخير ، فقتبعه منهم خلق كثير .

ودنا الحسين من العراق وقد أرصد ابن زياد له الأرصاد ، وأمّر رجلا من أشرف الكوفة ، يقال له الحرّ بن يزيد ، على ألف من الجند ، وأمّره أن يلقوا الحسين في مقدمه ذاك فيأخذوا عليه طريقه ويحولوا بينه وبين الذهاب في أي وجه من وجوه الأرض ، ولا يفارقوه حتى يأتيهم أمره . ولما عرف الأعراب أنها الحرب تفرقوا عنه ، فلم يبق معه منهم أحد .

ولقي الحسينُ الحرّ بن يزيد في أصحابه ، فلما علم علمهم أراد أن يعظّمهم ويذكرهم ، فسمعوا منه ورضوا قوله ، ولكنهم لم يطيعوه وإنما أطاعوا أميرهم ابن زياد . ثم نذب ابن زياد لحرب الحسين رجلا من أقرب الناس إليه ، هو عمر بن سعد بن أبي وقاص فاستعفاه عمر فلم يعفّه . وأرسل معه جيشاً من ثلاثة آلاف أو أربعة آلاف ، فضى عمر حتى لقي الحسين فسأله : فيم قدم ؟ قال الحسين : كتب إلى أهل مصر يستقدموني ويبدلون لي نصرهم ، وأظهر كتبهم لعمر . فعرضت هذه الكتب على بعض من أمضاها ممن حضر . فكلهم أنكرها . وكلهم جحدّها مقسماً أنه لا يعلم من أمرها شيئاً .

وقد عرض الحسين على عمر أن يختار خصلة من ثلاث ، فإما أن يخلّوا بينه وبين طريقه إلى الحجاز ليعود إلى المكان الذي جاء منه ، وإما أن يسيّروه إلى يزيد بالشام ، ليكون بينه وبين يزيد ما يكون . وإما أن يخلّوا بينه وبين الطريق إلى ثغر من ثغور المسلمين ، فيكون هناك كواحد من الجند الذين يرابطون بإزاء العدو ، له مثل ما لهم من العطاء وعليه مثل ما عليهم من الجهاد . فأما عمر بن سعد فرضى ، وقال : أوامر ابن زياد .

وكتب إلى ابن زياد بما عرض عليه الحسين ، فأبى إلا أن ينزل الحسين على حكمه ، وكتب بذلك إلى عمر ، وأرسل الكتاب إليه مع شمير بن ذى الجوشن ، وقال له : أقرئه الكتاب وانظر ما يصنع ، فإن نهض لقتال الحسين فأقم معه رقيباً عليه حتى يفرغ من أمره ، وإن أبى أو تناقل فاضرب عنقه وكن أمير الجيش . ولم يكده عمر بن سعد يقرأ كتاب ابن زياد ويعلم ما أمر به حامل الكتاب حتى نهض لقتال الحسين ، وطلب إليه أن ينزل على حكم ابن زياد . فأبى الحسين وقال :

أما هذه فن دونها الموت . ثم زحف عمر بجيشه على الحسين وأصحابه ، وكانوا اثنين وسبعين رجلا ، فقاتلوهم أكثر من نصف النهار . وأبلى الحسين وبنو أبيه وبنو عمومته ومن كان معه من أنصاره القليلين أعظم البلاء وأقساه ، فلم يُقتلوا حتى قتلوا أكثر منهم . ورأى الحسين المحنة كأشنع ما تكون الحن ، رأى لإخوته وأهل بيته يُقتلون بين يديه وفيهم بنوه وبنو أخيه الحسن وبنو عمه ، وكان هو آخر من قُتل منهم بعد أن تجرع مرارة المحنة فلم يبق منها شيئا .

وكان نفر يسير من أصحاب عمر بن سعد قد ضاقوا برفض ابن زياد ما عرض عليه الحسين من الخصال ، ففارقوا جيشهم وانضموا إلى الحسين ، فقاتلوا معه حتى قُتلوا بين يديه . ونظر المسلمون فإذا قوم منهم — على رأسهم رجل من قریش من أبناء المهاجرين ، أبوه أول من رمى بسهم في سبيل الله ، وأحد العشرة الذين شهد النبي لهم بالحنة ، وقائد المسلمين في فتح بلاد الفرس ، وأحد الذين اعتزلوا الفتنة فلم يشاركوا فيها من قريب ولا من بعيد — نظر المسلمون فإذا قوم منهم ، عليهم هذا القرشي عمر بن سعد بن أبي وقاص ، يقتلون أبناء فاطمة بنت رسول الله ، ويقتلون أبناء عليّ ، ويقتلون ابني عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الطيار شهيد مؤتة ثم يحزّون رؤوسهم ثم يسلبونهم ، ويسلبون الحسين حتى يتركوه متجرّدا بالعراء ، ويصنعون بهم ما لا يصنع المسلمون بالمسلمين . ثم يسبّون النساء كما يسبّ الرقيق ، وفيهم زينب بنت فاطمة بنت رسول الله ، ثم يأتون بهم ابن زياد فلا يكاد يرفق بهم إلا حياءً واستخزاء ، حين قال وَلَيْتَ عَلَى بن الحسين وقد كان صبيّا وهم ابن زياد بقتله فقال له : إن كانت بينك وبين هؤلاء النساء قرابة فأرسل معهن إلى الشام رجلا تقيّا رفيقا . هنالك ذكر عبيد الله أن أباه يدعى لأبي سفيان ، فاستحيا ولم يقتل الصبي ، وإنما أرسله مع سائر أهل الحسين إلى يزيد ، وقدّم رؤوس القتلى بين أيديهم وفيها رأس الحسين . وقد دخل به على يزيد فوضع أمامه ، فجعل ينكت في ثغره بقضيب كان في يده وينشد :

يَفْلَقُنْ هَامًا مِنْ رِجَالِ أَعَزَّةٍ عَلَيْنَا وَهُمْ كَانُوا أَعَقَّ وَأَظْلَمًا

وزعم الرواة أن أبا برة صاحب النبي كان حاضرا هذا المجلس ، فقال ليزيد :

لا تفعل هذا فربما رأيتُ شفقتي رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا الثغر مكان هذا القضيبي ، ثم قام فانصرف .

وأدخل السبي على يزيد فأغلظ لهم أول الأمر ، ثم لم يلبث أن رفق بهم وبرّهم وأدخلهم على أهلهم ، ثم جهّزهم بعد ذلك إلى المدينة وردّهم إليها كراماً .

والرواة يزعمون أن يزيد تبرأ من قتل الحسين على هذا النحو ، وألقى عبء هذا الإثم على ابن مُرجانة عبيد الله بن زياد . ولكننا لا نراه لأمّ ابن زياد ولا عاقبه ولا عزله عن عمله كله أو بعضه . ومن قبله قَتَلَ معاوية حُجْرَ بن عدى وأصحابه ثم ألقى عبء قتلهم على زياد وقال : حمّلتني ابن سُمَيّة فاحتملت .

وكذلك أصبح للشيعة ثأر عند الخوارج لأنهم قتلوا علياً غيلة ، وللخوارج عند الشيعة ذُحُول لأن علياً قتل من قتل منهم في النهروان وفي غير النهروان من المواقع ، وأصبح للشيعة ثأران عند بني أمية ، لأن معاوية قتل حُجُجراً وأصحابه ، ولأن يزيد قتل الحسين وأهل بيته وجماعة من أصحابه .

وكان بنو أمية يزعمون أن لهم عند الشيعة ثأراً ، أو قل عند الشيعة والخوارج ، لما كان من قتل عثمان بأيدي الثائرين ، الذين وفي بعضهم لعلّ وخرج بعضهم عليه . ثم لبني أمية ذُحُول أخرى أخرى عند عامة المسلمين ، لقتل من قتل منهم يوم بدر . وقد ذكر يزيد فيما زعم بعض الرواة ، هذه الذُحُول في هذا الموطن حين أنشد بعد وقعة الحرة :

ليت أشياخي ببَدْرٍ شهدوا جَزَع الخزرج من وقع الأسيل .
ومهما يكن من شيء فقد أصبح الخلاف بين هذه الجماعات لا يقوم على تباعد الرأى في الدين وحده ، وإنما يقوم على الذحول والأوتار والدماء .
لكل جماعة من هذه الجماعات ثأر عند الجماعتين الأخريين . ومعنى هذا كله أن العصبية أصبحت أساساً من أسس الفتنة ، التي دفعت المسلمين إلى كثير من الشر ، والتي لم تَنقُصْ بقتل الحسين ولا بموت يزيد ، وإنما اتصلت بعد ذلك دهرًا طويلاً وبقيت آثارها في حياة المسلمين إلى الآن .

والشيء الذي ليس فيه شك ، هو أن أهل العراق لم يكونوا وحدهم هم الذين قربوا القرابة وباعدوا الدين ، كما قال لهم زياد في خطبته البتراء ، وإنما عَمَّت المحنة بذلك أهل العراق وأهل الشام وأهل مصر وأهل الحجاز كما سترى .

وقد يقال إن الحسين قد ثار بيزيد ورفض بيعته ، وثار إلى الكوفة يريد أن يُخرج أهلها عن طاعته ويفرق جماعة الناس ، ويرد الحرب بين المسلمين إلى ما كانت عليه أيام أبيه . فلم يكن يزيد وأميره في العراق بادئين في الشر مثيرين للفتنة ، وإنما اذاذا عن سلطانهما وحافظا على وحدة الأمة . وقد كان هذا يستقيم

لو أن الحسين مضى إلى حربه مصمماً عليها ، لا يقبل فيها مفاوضة ولا يقبل عنها رجوعاً ، ولكن الحسين عرض خصاله الثلاث تلك التي عرضها . وكانت العافية في كل واحدة منهن ، فلو قد خلّى بينه وبين الرجوع إلى الحجاز لعاد إلى مكة التي لم يكن يحب أن تسفك فيها الدماء ، لأنها بلد حرام ، ولأنها لم تُحَلَّ لرسول الله نفسه إلا ساعة من نهار . ولو قد خلّى بينه وبين اللحاق بيزيد لكان من الممكن أن يبلغ يزيد منه الرضى على أى نحو من الأنحاء ، أو أن يقيم عليه حجة ظاهرة لا تقبل مرأى ولا جدالاً . ولو قد خلّى بينه وبين المسير إلى ثغر من ثغور المسلمين لكان رجلاً من عامة الناس يجاهد العدو ويشارك في الفتح ، لا يؤذى أحداً ولا يؤذيه أحد من المسلمين . ولكن أصحاب ابن زياد أبوا إلا أن يستذلوه ويستنزله على حكم رجل لم يكن الحسين يراه كفؤاً ولا ندّاً . فلم يكن ما وقع من الشر إلا طغياناً وإسرافاً في التجبر والبغى ، وكأن ابن زياد ظن أنه سيجتث الفتنة من أصلها بقتل الحسين ، فيؤتس الشيعة من أمرها ، ويضطرها إلى أن تنحرف عما كانت تعلل نفسها به من الآمال والمنى إلى الإذعان لما ليس بدّ من الإذعان له .

ولكنك ستري ، في غير هذا الجزء من أجزاء هذا الكتاب ، أن ابن زياد لم يزد الفتنة إلا استعاراً ، وأن الشر يدعو إلى الشر . والدماء تدعو إلى الدماء ، وهذا الإسراف في القتل والتنكيل بالمقتولين وبمن تركوا من الأطفال والنساء . فقد سلب القتل وفيهم ابن فاطمة ، حفدتها . وسلب أبناء عليّ وغيرهم من أصحاب الحسين ، ونزع من النساء كل ما كان معهن من حلى وثياب ومتاع . واضطر يزيد بعد ذلك إلى أن يعرضهن ما أخذ منهن .

وكان على رحمته الله يتقدم إلى أصحابه في حروبه ألا يتبعوا هارباً ، ولا يجهزوا على جريح ، ولا يأخذوا من المنهزمين إلا ما أوجفوا به من خيل أو سلاح . وكان الأمر يجرى على ذلك في صيفين . فسيرة ابن زياد هذه التي سارها في الحسين وأصحابه كانت بدعاً منكراً مما ألف المسلمون حتى في فتنهم الشيعة . ثم هو لم يلق من يزيد في ذلك عقاباً ولا لوماً ، وإنما لى منه رضى وإيثاراً .

وقد تمت بهذه الموقعة محنة لعلىّ في أبنائه لم يمتحن بمثلها مسلم قط قبل هذا اليوم . فقد قتل من بنيه الحسين بن فاطمة والعباس وجعفر وعبد الله وعثمان ومحمد

وأبو بكر ، فهؤلاء سبعة من أبنائه قتلوا معاً في يوم واحد . وقتل عليّ بن الحسين الأكبر وأخوه عبد الله ، وقتل عبد الله بن الحسن وأخواه أبو بكر والقاسم ، وهؤلاء الخمسة من حفدة فاطمة . وقتل من بني عبد الله بن جعفر الطيّار محمد وعون . وقتل نفر من بني عقيل بن أبي طالب في الموقعة ، بعد أن قتل مسلم بن عقيل في الكوفة كما رأيت .

وقتل غير هؤلاء سائر من كان مع الحسين من الموالى والأنصار . فكانت محنة أى محنة للطالبيين عامة وأبناء فاطمة خاصة . ثم كانت محنة أى محنة للإسلام نفسه ، خولف فيها عما هو معروف من الأمر بالرفق والنصح وحقن الدماء إلا بحقها وانتهك أحق الحرمات بالرعاية ، وهى حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم التى كانت تفرض على المسلمين أن يتحرّجوا أشد التحرج ، ويتأثّموا أعظم التأثّم ، قبل أن يمسوا أحداً من أهل بيته .

كل ذلك ولم يمض على وفاة النبي صلى الله عليه وسلم إلا خمسون عاماً . فإذا أضفت إلى ذلك أن الناس تحدثوا فأكثروا الحديث ، وألحوا فيه بأن الحسن قد مات مسموماً لتخلص الطريق ليزيد إلى ولاية العهد، عرفت أن أمور المسلمين قد صارت أيام معاوية وابنه إلى شرّ ما كان يمكن أن تصير إليه .

ولم يلبث هذا النكر أن أحدث آثاره الأولى ، ولم تكن أقل منه نكراً . فقد انتهت محنة الحسين إلى الحجاز فكانت صدمة لأهله وللصالحين منهم خاصة ، وجعل الناس يتحدثون بها ، فيكثرون الحديث وجعلوا يعظمون أمرها . ما أكثر ما تحدثت قلوبهم إليهم ، وما أكثر ما تحدث بعضهم إلى بعض حين كانوا يَسْخُلُون ، بأن سلطان يزيد قد أمعن في الخلاف عن أمر الله ، فلم تصبح طاعته لازمة ، بل أصبح الخروج عليه واجباً حين يمكن الخروج عليه .

وقد عظم في الحجاز أمر عبد الله بن الزبير ، وكثر أصحابه وأشباعه ، وجعل يزيد يَسْجِدُ في أن يفرغ منه كما فرغ من أمر الحسين وانتهى الخبر إلى يزيد بأن أمر المدينة قد اضطرب ، وبأن أهلها يظهرون النكير عليه ولا يَسْتَخْفُونَ به . فطلب إلى عامله أن يرسل إليه وفدًا منهم ففعل ، وأقبل الوفد فلقبه يزيد أحسن لقاء ، ووصل أعضائه فأعطى كل واحد منهم خمسين ألفاً . وظن أنه قد أسى بإحدى يديه ما أفسد بالأخرى . ولكن الوفد يعودون إلى المدينة فيقولون لأهلها جهرة : جئناكم من عند فاسق يشرب الخمر ويضيع الصلاة ويتبع شهواته ويضرب بالطناير وتغنى عنده القيان .

وتصل هذه الأحاديث إلى عبد الله بن الزبير بمكة فيلهج بيزيد أشد اللهج ، ويضيف إليه من الشر والنكر والموبقات ما يشاء . ثم يثور أهل المدينة ويُخرجون عامل يزيد ، ويؤمّرون عليهم رجلاً منهم هو عبد الله بن حنظلة الغَسِيل ويحصرن بني أمية . ويضطّر يزيد آخر الأمر إلى أن يرسل إليهم النعمان بن بشير الأنصارى ليستصلح قومه ، فلا يبلغ النعمان منهم شيئاً . فيرسل إليهم يزيد بجيشاً قوامه اثنا عشر ألفاً من أهل الشام ، ويؤمّر على هذا الجيش مسلم بن عقبة المُرّي ، ويرسم له خطة أولها حق وآخرها باطل ، وهي أن يأتي المدينة فيدعو

أهلها إلى الطاعة ويُعذر إليهم ويتنظر بهم ثلاثاً ، فإن أطاعوا فذاك ، وإن أبوا قاتلهم .

وإلى هنا لا يتجاوز يزيد ما ينبغي له من الحق في رد الخارجين عليه إلى طاعته . ولكن يزيد لا يكتفى بهذا وإنما يمضي إلى الباطل من خطته ، فيأمر مُسلماً إذا انتصر على خصمه من أهل المدينة أن يبيعها ثلاثاً لأهل الشام ، يصنعون بأهلها ما يشاءون وينهبون من أموالهم ومتاعهم ما يحبون . لا يخرج عليهم في شيء من ذلك ولا يحرم عليهم شيئاً منه .

وقد جاء مسلم إلى المدينة فقاتل أهلها بعد أن أعذر إليهم ، وقُتل منهم في الموقعة خلق كثير . ثم أباح المدينة ثلاثاً لجنده فقتلوا ونهبوا ، واستباحوا من محارم الناس ما عصم الله . ثم أخذ مَنْ بقي من أهل المدينة بالبيعة ، لا على كتاب الله وسنة رسوله كما تعود المسلمون أن يبايعوا ، ولكن على أنهم خَوَل ليزيد ، فمن أبى منهم هذه البيعة المنكرة أمر به فضربت عنقه .

وكذلك عُصِي بالله وخولف عن الدين جبهة في مدينة النبي ، وظن يزيد وأعدائه أنهم قد انتقموا بذلك لعثمان . ثم تحول الجيش عن المدينة إلى مكة فحاصروا فيها ابن الزبير ، ومات مسلم في الطريق . فقام بأمر الجيش بعده الحُصَيْن بن نُصَيْر السَّكُونِي . وقد شدد أهل الشام الحصار على مكة ، ثم لم يقفوا عند ذلك وإنما رموها بالمجانيق ، وحرقت الكعبة . واتصل الحصار حتى جاءهم موت يزيد فقفلوا راجعين إلى الشام دون أن يلتقي ابن الزبير منهم كيداً .

وكان في حصار ابن الزبير بمكة والمضي في هذا الحصار حتى يستسلم ابن الزبير مَقْنَع ليزيد وأصحابه ، ولكن جيش يزيد أبى إلا أن يتهلك حرمة مكة كما انتهك حرمة المدينة . وأسخط يزيد على نفسه بذلك أهل الحجاز وعامة المسلمين ، كما أسخطهم بقتل الحسين .

والغريب المنكر من هذا كله هو تجاوز الحد والغلو في الإثم . فقد كانت السياسة تقتضي أن يقاتل الخارجون على يزيد حتى يقتلوا أو يفيثوا إلى طاعته . فأما المثلة وانتهاك الحرمات ففطائع لا ينكرها الدين وحده ، وإنما تنكرها السياسة

أيضاً ، وتنكرها السنة العربية المعروفة ، وهى بعد ذلك تُحفظ الصدور وتملأ القلوب
 ضغينة وحقدًا . وقد أحفظ يزيد أهل الجماعة أنفسهم بعد أن أحفظ قلوب
 غيرهم من الشيعة والحوارج .

ثم لم تكن عاقبة هذا كله على آل أبى سفيان إلا خروج المُلْك منهم وانتقاله
 إلى غيرهم . فقد مات يزيد ولمّا يملك إلا أربع سنين ، قتلته لذته أشنع قتلة ؛ فقد
 كان ، فيما زعم الرواة ، يسابق قيردًا فسقط عن فرسه سقطه كان فيها الموت .

وقد انتهت هذه الفتنة ، التي شبت ناراها في المدينة سنة خمس وثلاثين بقتل عثمان ، إلى هذه المرحلة من مراحلها بعد أن اتصلت ثلاثين عاماً أو نحو ذلك ، وبعد أن أثارت من الخطوب الجسام ما رأيت ، وبعد أن سفك فيها ما سفك من الدماء ، وأزحق فيها ما أزحق من النفوس ، وانتهدك فيها ما انتهدك من الحرمات ، وقضى فيها على سنة الخلافة الراشدة ، وفرّق فيها المسلمون شيعاً وأحزاباً ، وأسس فيها ملك عنيف لا يقوم على الدين وإنما يقوم على السياسة والمنفعة . وكان يظن ، حين استقام أمر هذا الملك لمؤسسه عشرين عاماً ، أنه سيمضي في طريقه وادعاً مطمئناً مستقراً في بني أبي سفيان دهرًا على أقل تقدير ، ولكنه لم يستقر فيهم إلا ريثما تحول عنهم .

ثم لم يتحول عنهم في يسر ولين ، لأن الفتنة لم تنقض بموت يزيد ، وإنما قطعت مرحلة من مراحلها ، ثم استأنفت عنفها وشدها بعد موت يزيد ، فعرضت المسلمين ودولتهم لخطوب ليست أقل جساماً ولا نكرًا من الخطوب التي صورنا بعضها فيما قرأت من هذا الكتاب .

وقد أصبح للمسلمين مثل بعينه من هذه المثل العليا الكثيرة التي دعا إليها الإسلام ، وجعلت الفتنة تدور حول هذا المثل الأعلى لتبلغه فلا تظفر بشيء مما تريد ، وإنما تسفك الدماء وترهق النفوس وتنتهدك المحارم وتفسد على الناس أمور دينهم وديارهم . وهذا المثل الأعلى هو العدل الذي يملأ الأرض وينشر فيها السلام والعافية ، والذي تقطعت دونه أعناق المسلمين قرونًا متصلة دون أن يبلغوا منه شيئًا . حتى استيأس من قُربه بعض الشيعة ولم يستيئسوا من وقوعه ، فاعتقدوا أن إماما من أئمتهم سيأتي في يوم من الأيام فيملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً .

والله حكمة أجرى عليها أمور الناس ، والله بالغ أمره ، قد جعل لكل شيء قدرًا . ونحن مصورون إن شاء الله فيما يلي من فصول هذا الكتاب بعض ما كان من خطوب هذه الفتنة . وعسى أن يكون هذا قريباً .

كوليه أزاركو أغسطس سنة ١٩٥٢

القاهرة مايو سنة ١٩٥٣

المراجع

يضاف إلى المراجع التي ذكرت في الجزء الأول من هذا الكتاب المراجع الآتية :

الفصول المهمة في معرفة الأئمة	الشيخ نور الدين علي بن صمد بن الصباغ
فرق الشيعة	أبو محمد الحسن بن موسى النوبختي
تاريخ الإسلام	شمس الدين محمد بن عبد الله الذهبي
مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين	الإمام أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري
أعيان الشيعة	السيد محسن الأمين الحسيني العاملي
الأخبار الطوال	أبو حنيفة أحمد بن داود الدينوري
تثبيت الإمامة	الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل
بحار الأنوار	العلامة المحجلى محمد بن باقر
الإمام علي بن أبي طالب	الأستاذ عبد الفتاح عبد المقصود
ترجمة علي بن أبي طالب	الأستاذ أحمد زكي صفوت
السياسة عند العرب	الأستاذ عمر أبو النصر
عبقريّة الإمام	الأستاذ عباس محمود العقاد
دعائم الإسلام	أبو حنيفة النعمان بن محمد

فهارس الكتاب

صفحة

٢٥٢	فهرس الأعلام
٢٦٠	فهرس القبائل
٢٦٣	فهرس الأماكن
٢٦٦	فهرس القوافى
٢٦٧	فهرس الأيام
٢٦٨	فهرس المواضع

فهرس الأعلام

(١)

إبراهيم (ابن الرسول) ٢٦ ، ٢١٦ ، ٢٢٩
 إبراهيم (عليه السلام) ١٧٣
 ابن أبي طالب = علي بن أبي طالب
 ابن أبي طالب = عبد الرحمن بن أبي ليلى
 ابن الإطابة ٧٤
 ابن يكير = عمرو بن بكر
 ابن جرموز (عمرو) ٤٥
 ابن الحضرمي = عبد الله بن عامر الحضرمي
 ابن الخثعمية = محمد بن أبي بكر
 ابن زياد = عبيد الله بن زياد .
 ابن سمية = عمار بن ياسر
 ابن السوداء = عبد الله بن سبأ
 ابن عباس = عبد الله بن عباس
 ابن عباس = عبيد الله بن عباس
 ابن عتبة = هاشم بن عتبة بن أبي وقاص
 ابن عدى = حجر بن عدى
 ابن عفان = عثمان بن عفان
 ابن عمر = عبيد الله بن عمر
 ابن مرجانة = عبيد الله بن زياد
 ابن مسعدة الفزاري ١٣٥ ، ١٤٨
 ابن ملجم = عبد الرحمن بن ملجم
 ابن هند = معاوية بن أبي سفيان
 أبو الأسود الدؤلي ٣٤ ، ٤٥ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ،
 ١٢٦ ، ١٥٩ ، ١٧٤
 أبو الأعور عمرو بن سفيان السلمى = عمرو
 ابن سفيان السلمى أبو الأعور
 أبو بردة بن أبي موسى الأشعري ٢١ ، ٢٢١
 ٢٤١
 أبو بكر ٥ ، ٦ ، ٧ ، ١٠ ، ١١ ، ١٩ ،
 ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ،
 ٥٣ ، ٥٩ ، ٦٨ ، ٨٠ ، ١٠٩ ،

١١٢ ، ١٥٧ ، ١٧٤ ، ١٥٧ ، ١٨١ ،
 ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢٢٥ ،
 ٢٤٥
 أبو بكر بن علي ٢٤٥
 أبو بلال مرداس بن أدية = مرداس بن أدية
 أبو بلال
 أبو جهل ٤٣ ، ٧٧
 أبو ذر (جندب بن جنادة) ٥٧
 أبو سعيد الخدري ١٤١
 أبو سفيان ١٣ ، ١٤ ، ١٧ ، ٢٠٣ ،
 ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ،
 ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢٢٣ ، ٢٤١ ، ٢٤٩
 أبو طالب ١٥ ، ١٦
 أبو عبد الله = الحسين بن علي
 أبو عبد الله - عمرو بن العاص
 أبو مريم السعدي ١٣٩ ، ١٤٠ ،
 أبو مسلم عبد الرحمن ٦٥ ، ٦٦
 أبو موسى الأشعري (عبد الله بن قيس) ٢٢ ،
 ٢٥ ، ٣٤ ، ٤٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ،
 ٨٤ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٥٩ ، ١٠٢ ،
 ٢٠٢
 أبو هريرة ١٦٠
 أبو اليقظان = عمار بن ياسر
 الأجلح = علي بن أبي طالب
 الأحنف بن قيس ٣٧ ، ٤٥ ، ٨٢ ، ١٣٠ ، ٢١٦ ،
 أسامة بن زيد ١٩ ، ٣١
 أسلم بن زرعة ٢٣٠ ، ٢٣١
 أسماء بنت أبي بكر ٤٤
 أسماء الخثعمية ٢٦
 الأشتر (مالك بن الحارث) ٣٤ ، ٥٣ ،
 ٦٤ ، ٧٣ ، ٧٥ ، ٨٣ ، ١٢٠ ،
 ١٥٥ ، ١٩٢

الحجاج ٢٣٣

الحجاج بن عبد الله الصريمي ١٦٦

حجر بن علي الكندي ٨٤ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ،

٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٧ ،

٢٣٤ ، ٢٣٥

حذفة (فرس) ٢٥٧

الحر بن يزيد ٢٤٠

حرقوص بن زهير ٣٧ ، ٤٢ ، ٩١ ، ١٥٥ ،

١٧١

حسان بن حسان ١٣٥

الحسن البصري ٢٤٨

الحسن بن علي ٢٦ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣٣ ،

٣٤ ، ٣٧ ، ٥٩ ، ٦٥ ، ١٦١ ،

١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ،

١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ،

١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ،

١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ،

٢١٤ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧ ،

٢٣٤ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٦ ، ٢٥٦ ،

٢٦٨

الحسين بن علي ٢٦ ، ١٦٨ ، ١٧٧ ، ١٨٦ ،

١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٨ ،

٢١٩ ، ٢٢٦ ، ٢٣٦ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ،

٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٦

حصن ٢٦

الحسين بن نعيم السكوني ٢٤٧

حفصه بنت عمر ٢٥ ، ٢٨

حكيم بن جبلة العبدي ٣٦ ، ٣٧

حمزة بن عبد المطلب ١٤ ، ٦٨ ، ٦٩ ،

١٥٥

حمزة بن مالك الهمداني ١٤ ، ٨٤

(خ)

خارجة بن حذافة العدوي ١٨٣

خالد بن العاص بن هشام ٢٢ ، ٢٥ ، ٢٧ ،

٣٠

أشرس بن عوف الشيباني ١٣٩

الأشعث بن قيس الكندي ٨٠ ، ٨١ ، ٨٤ ،

٨٦ ، ١٥٠

الأشهب بن بشر البجلي ١٣٩

أعين بن ضبيعة ١٣١ ، ١٣٣

أم أيمن ١٧

أم حبيبة ٢٠٦

أم سلمة ٢٥

أم كلثوم ٢٥

أم المؤمنين = عائشة

أم فروة ٨٠

(ب)

بسر بن أرطاة ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٦١

البلاذري ٦٥ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٩٠ ، ٩٢ ،

١٤٢ ، ١٥٢ ، ١٦٠ ، ١٨٩ ، ٢٠٤ ،

٢٢٣ ، ٢٢٤

(ج)

الجاحظ ٢١٣

جارية بن قدامة ١٣١ ، ١٣٣ ، ١٣٨ ،

٢١٢

جرير بن عبد الله البجلي ٦١ ، ٦٣

جعفر بن أبي طالب ٦٨ ، ٦٩ ،

جعلة بنت الأشعث بن قيس ٦٩ ، ١٩٣

جعفر بن علي ٢٤٤

جلوان ١٢٧

جندب بن عبد الله الأزدي ١٨٩

(ح)

الحارث بن كلدة ٢٠٢ ، ٢٠٥ ، ٢٠٨

حبيب بن مسلمة الفهري ٨٤

خلیجة ١٥٥

الخريت بن راشد السلمي ١١٤ ، ١١٥ ، ١٥٣ ،
خزيمة بن ثابت الأنصاري ٧٧

(ذ)

دريد بن الصمة ٩٤

داود (عليه السلام) ٢١٦

(ذ)

ذو الشبة ١١٤ ، ١١٥

ذو الثففات - عبد الله بن وهيب الخارجي

(ر)

الربيع بن زياد ٢٢٣

رسول الله صلى الله عليه وسلم = محمد بن عبد الله
(صلى الله عليه وسلم)

(ز)

الزبير بن العوام ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٥ ، ١٩ ،

٢٠ ، ٢١ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٧ ،

٢٨ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٥ ، ٣٦ ،

٣٧ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ،

٤٤ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٥٨ ، ٨٠ ، ٨١ ،

٨٥ ، ٩٠ ، ١٣٢ ، ١٧٦

زمل بن عمرو العذري ٨٤

الزهري ١٩٥

زياد بن أبي سفيان ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٥٩ ،

١٩٦ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ،

٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ،

٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٥ ،

٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ،

٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ،

٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٨ ،

٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ،

زياد ابن أبيه = زياد بن أبي سفيان

زياد بن خصفة ١٤٣

زيد بن حارثة ٢١٠

زيد بن عدى بن حاتم ١١٦

زيد بن محمد = زيد بن حارثة

زينب بنت فاطمة ٢٤١

س

سالم بن أبي حذيفة ٢١٠

سامة بن لؤي ١١٤

سبرة الجهني ٢٣

سبيع بن يزيد الحضرمي ٨٤

سرجيس (غلام الزبير) ٤٥

سعد ١٦٤

سعد بن أبي وقاص ٧ ، ٩ ، ١٥ ، ١٩ ، ٩٨ ،

٩٩ ، ١٠٠ ، ١٢٩ ، ١٥٠ ، ١٦٠ ،

١٨٤ ، ٢٢٧ ،

سعد بن عباد ٣٠

سعد بن قيس الهمداني ٨٤ ، ١٧٨

سعد بن معوذ الثقفي ١٦٠

سعيد بن زيد عمرو بن نفيل ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ ،

سعيد بن أبي العاص ٢٥ ، ٢٣٩ ،

سعيد بن قفل التيمي ١٣٩

سفيان بن عوف ١٣٤

سليمان الفارسي ١٧٥

سليمان بن صرد الخزاعي ١٨٨

سمرة بن جندب ٢٣٨

سمية ٧٧ ، ٨٤ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ،

٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢١١ ، ٢١٨ ،

سهل بن حنيف ٢٢ ، ٢٧ ، ١٥٢ ، ١٥٩ ،

(ش)

شيث بن ربيع التيمي ٨٩ ، ٩٤

شريح القاضي ٢٤٢

شريح بن هاني ٩٦ ، ١٠٠ ،

شميط ١٥٢

عبد الرحمن بن سمرة ١٨٢

عبد الرحمن بن عوف ١٧٥ ، ٦

عبد الرحمن بن ملجم الحميري ١٦٦ ، ١٦٧

عبد الله بن الأهمم ٢١٦

عبد الله جمفر بن أبي طالب ٢٣٩ ، ٢٤١ ، ٢٤٥

عبد الله بن الحارث بن نوفل ١٨٣ ، ١٨٤

عبد الله بن حنظلة ٢٤٦

عبد الله بن حجل الأرحبي البكري ٨٤

عبد الله بن الحسين ٢٤٥

عبد الله بن خباب بن الأرت ١٠٤

عبد الله بن خلف الخزاعي ٤٩ ، ٥٢

عبد الله بن الزبير ٤٨ ، ٤١ ، ٤٤ ، ٤٥

٤٧ ، ٥٤ ، ٩٨ ، ٢٢٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤٦ ، ٢٣٩

عبد الله بن سبأ ٤٣ ، ٤٦ ، ١٥٢ ، ١٦٦

عبد الله بن طفيل ٨٤

عبد الله بن عامر ٢٢ ، ٣٥ ، ٢٨ ، ١٣٠

١٣١ ، ١٣٤ ، ١٨٢ ، ١٨٨ ، ١٩٨

٢٠٥ ، ٢١٢ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨

عبد الله بن عباس ١٣ ، ٢١ ، ٥٣ ، ٥٥ ، ٧٣

٧٣ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٩٨

٩٨ ، ١١٥ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٥

١٢٥ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٣٢

١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٥١ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٠

١٦٠ ، ١٦٦ ، ١٧٨ ، ١٩٣ ، ١٩٤

٢٠٣ ، ٢٠٩ ، ٢٣٩

عبد الله بن علي ٢٤٤ ، ٢٤٥

عبد الله بن عمر ٩ ، ١٥ ، ١٩ ، ٢٥ ، ٢٩

٢٩ ، ٣١ ، ٣٩ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٥٩

١٥٩ ، ١٦٠ ، ٢١١ ، ٢٢٣ ، ٢٣٧

عبد الله بن عمرو بن العاص ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣

٦٣ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٠

عبد الله بن قيس = أبر موسى الأشعري

عبد الله بن الكواء الشكري ٨٩

(ص)

صبرة بن شيان ٤٤

صعصعة بن صوحان ٩٥ ، ١٤٩ ، ٢٣٤

صفية بنت الحارث العبدرية ٥٢ ، ٥٤

صفية بنت عبد المطلب ٤٥

صفية بنت عبيد ٢٠٣ ، ٢٠٤

(ض)

الضحاك بن قيس ١٣٤ ، ٢٣٦

(ط)

الطبري (محمد بن جرير) ٥٣ ، ٩٢ ، ١٥٢

٢٢٦

طلحة بن عبيد الله ٨٧ ، ٩٤ ، ١٥٠ ، ١٩٠

٢٠ ، ٢١ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢

٣٢ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٩ ، ٤٠

٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦

٤٧ ، ٥٠ ، ٥٨ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٥

٩٠ ، ٩٣ ، ١٧٦

(ع)

عائشة بنت أبي بكر ١٠ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧

٣١ ، ٣٢ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٩

٤٠ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٥٥

٥٨ ، ١٣٠ ، ١٦٨ ، ١٧٦ ، ١٩٦

٢٠٤ ، ٢٢٣

عباد بن أخضر ٢٣١

العباس بن عبد المطلب ١٧ ، ١٨ ، ١٧٤

العباس بن علي ٢٤٤

عبد الرحمن بن أبي بكر ٢٠٥ ، ٢٢٦ ، ٢٣٧

عبد الرحمن بن أبي ليلى ٢٢٣

عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ٢٢٣

عبد الرحمن بن خالد بن الوليد المخزومي ٨٤ ، ١٩٣

عبد الله بن مسعود ٢٦

عبد الله بن مسلم الخولاني ٦٥

عبد الله بن وهب الراسبي ذو الثنات ١٠٥

عبيد الرومي ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٢٠٨ ،

٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١١

عبيد الله بن زياد ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ،

٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٤

عبيد الله بن عباس ٢٢ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ،

١٧٨ ، ١٧٩

عبيد الله بن عمرو ١١ ، ٧٦ ، ٢١٨

عبيدة بن الحارث ٦٨ ، ٦٩

عتبة بن أبي سفيان ٦٣ ، ٨٤

عتبة بن غزوان ٢٠٣

عثمان بن أبي طلحة ١٤١

عثمان بن حنيف ٢٢ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ،

عثمان بن سلف الخزاعي ٤٧

عثمان بن عفان ٥ ، ٦ ، ٧ ، ٨ ، ١٠ ،

١١ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٦ ، ١٩ ،

٢٠ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ،

٢٨ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٤١ ، ٤٢ ،

٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٩ ، ٥١ ،

٥٢ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٦٢ ،

٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٧١ ، ٧٩ ،

٨٠ ، ٨٥ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ ،

٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٢ ، ١١٥ ، ١١٦ ،

١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٤ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ،

١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٦٢ ،

١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٨٨ ،

١٩٦ ، ١٩٨ ، ٢٠٣ ، ٢٠٥ ، ٢٠٩ ،

٢١٨ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٥ ،

٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٤٧ ، ٢٤٩

علي بن حاتم ١٠٦

عروة بن أديّة ٨٦

العصا (فرس) ١٥٢

عقبة بن زياد ٨٤

عقيل بن أبي طالب ٥٩ ، ٦٠ ، ٢٣٩

علقمة بن يزيد الحضرمي ٨٤

علي بن أبي طالب ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١١ ، ١٢ ،

١٤ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ،

٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ،

٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ،

٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٠ ،

٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ،

٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ،

٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ،

٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ،

٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ ،

٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦ ،

٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ،

٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨ ،

٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٥ ،

٩٦ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٢ ،

١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ،

١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٣ ،

١١٤ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١١٨ ،

١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ،

١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ،

١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ،

١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٠ ،

١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ،

١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥١ ،

١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٥٦ ،

١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٤ ،

١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ،

١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٥ ،

١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ،

١٩٤ ، ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٣ ، ٢١٢ ،

٢١٤ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٨ ،

٢٣٢ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٨ ، ٢٤١ ،

٢٤٣

علي بن الحسين ٢٤١ ، ٢٤٥

عمار بن ياسر ١٩ ، ٣٤ ، ٤٥ ، ٧٦ ،

القنقاع بن عمرو ٤٢

قيس بن سعد بن عبادة ٢٢ ، ١١٨ ، ١١٩

١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٩٥

قيصر ١٨١

(ك)

كسرى ١٨١

كعب بن ثور ٤٤ ، ٥٢

كنانة بن بشر ١٥٥

(م)

ماريا القبطية ٢٦

مالك بن كعب الأرحبي ٨٤

مجاهع ١٤٥

محمد بن أبي بكر ١٠ ، ٢٦ ، ٤٩ ، ٥٤

١١٢ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٣٢ ، ١٥٥

محمد بن أبي حذيفة ١٥٥

محمد بن الأشعث الكندي ١٨٢

محمد بن الحنفية ١٧٧

محمد بن عبد الله (النبي صلى الله عليه وسلم)

١١ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٩

٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠

٣١ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٨ ، ٤٠

٤١ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٤

٥٥ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٧

٦٨ ، ٧١ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦

٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ١٠٠ ، ١٠٢

١٠٥ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٢

١١٣ ، ١١٥ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٢

١٢٥ ، ١٣٧ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٤٣

١٥٠ ، ١٦٠ ، ١٦٤ ، ١٧١ ، ١٧٢

١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٩٠

١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٧ ، ١٩٨

١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠٣ ، ٢٠٩ ، ٢١٠

٢١٢ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢

٧٧ ، ٧٨ ، ٨٣ ، ١٥٥ ، ١٧٥ ،

٢٣٥ ، ٢٤٢

عمارة بن شهاب ٢٢

عمران بن حصين الخزاعي ٣٥

عمر بن أبي سلمة ١٥١ ، ١٦٠

عمر بن الخطاب ٦٥ ، ٦٦ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣

١٥ ، ١٦ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢٥

٢٦ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٤٤ ، ٥٣ ، ٥٦

٥٩ ، ٦٩ ، ٧٩ ، ٨٣ ، ١٠٢

١١٠ ، ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٤٤

١٤٥ ، ١٤٧ ، ١٥٧ ، ١٦٧ ، ١٩٩

٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥

٢١٨ ، ٢٢٥ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٤١

عمر بن سعد بن أبي وقاص ٢٢١ ، ٢٤٠

٢٤١

عمرو بن بكر ١٦٦ ، ٢٢٥

عمرو بن حريث ٢٢٠

عمرو بن سفيان السلمى أبو الأعور ٨٤

عمرو بن سلمة الأرحبي ١٤٨

عمرو بن سلمة الهمداني ١٨٢

عمرو بن العاص ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٧١

٧٣ ، ٧٧ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٣ ، ٨٤

٩٨ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١١٨

١٢٠ ، ١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٦٠ ، ١٦٦

١٦٧ ، ١٧٧ ، ١٨٥ ، ١٩٩ ، ٢٠٠

عمرو بن العرنس ١٣١

عون بن عبد الله بن جعفر ٢٦٨

(ف)

فاطمة (بنت الرسول) ١٥ ، ١٨ ، ١٦٨

١٩٣ ، ٢٤١ ، ٢٤٥

القرن ذقن ١٤٥

(ق)

قثم ١٤١

قرظة بن كعب الأنصاري ٣٤ ، ١٤٧

١٩٩ ، ١٩٨ ، ١٩٧ ، ١٩٦ ، ١٩٥
 ٢٠٥ ، ٢٠٤ ، ٢٠٣ ، ٢٠٢ ، ٢٠٠
 ٢١٠ ، ٢٠٩ ، ٢٠٨ ، ٢٠٧ ، ٢٠٦
 ٢١٩ ، ٢١٨ ، ٢١٣ ، ٢١٢ ، ٢١١
 ٢٢٤ ، ٢٢٣ ، ٢٢٢ ، ٢٢١ ، ٢٢٠
 ٢٣١ ، ٢٢٨ ، ٢٢٧ ، ٢٢٦ ، ٢٢٥
 ٢٣٧ ، ٢٣٦ ، ٢٣٥ ، ٢٣٤ ، ٢٣٣
 ٢٤٥

معاوية بن خديج ٢٢٣

معقل بن قيس ١٥٤ ، ١٥٥

المنيرة بن شعبة ٢١ ، ٢٤ ، ١٣٧ ، ١٤١ ،
 ١٤٣ ، ١٦٠ ، ١٨٨ ، ١٩٨ ، ١٩٩ ،
 ٢١٨ ، ٢٠٥ ، ٢٠٤ ، ٢٠٢ ، ٢٠١
 ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٥ ، ٢٣٤ ، ٢٣٨ ،
 ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤٦ ، ٢٤٩

المقباد بن الأسود ١٩ ، ١٧٥

المنذر بن الجارود ١٤٩ ، ١٦٠

المنذر بن الزبير ٢٢١

موسى (عليه السلام) ١٥ ، ١٧٣ ، ١٩٠

(ن)

ناثلة بنت الفرافصة ١٠

النبي صلى الله عليه وسلم = محمد بن عبد الله

(صلى الله عليه وسلم)

التمان بن بشير ١٣٤ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٤٦

التمان بن عجلان ١٥١

نعيم بن هيرة ١١٦

نوح (عليه السلام) ١٩٠

(هـ)

هارون (عليه السلام) ١٥ ، ١٧ ، ١٩

٢٠

هاشم بن عتبة بن أبي وقاص ١٣ ، ٧٨

هاني بن على ٢١٩

هاني بن عروة ٢٣٨

٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨ ، ٢٣٠ ،
 ٢٣١ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ،
 ٢٥٥ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٦٥ ، ٢٦٨

محمد بن عبد الله بن جعفر ٢٦٨

محمد بن علي ٢٤٤

محمد بن قيس بن الأشعث ٢٢١

محمد بن سلمة ١٩ ، ٣١ ، ١٦٠

محمد بن عمرو بن العاص ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩

١٠٠

الخارق بن الحارث الزبيدي ٨٤

مرداس أبو بلال ٢٢٦ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ،

٢٣١

مروان بن الحكم ٢٥ ، ٤٥

مسلم بن عقبة المري ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢١٣

مسلم بن عقيل ٢٤٥

مسور بن محرم ٢٣

مصقلة بن هيرة الشيباني ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٧

١٥١ ، ١٦٠

معاوية بن أبي سفيان ٩ ، ١٤ ، ١٥ ، ٢١

٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٨ ، ٣٠

٣١ ، ٣٢ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩

٦٠ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥

٦٦ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢

٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ٧٩

٨٢ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٧ ، ٩٤

٩٥ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠

١٠٧ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١٢ ، ١١٦

١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢١

١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٣١

١٣٢ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨

١٤٠ ، ١٤١ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٤

١٥٦ ، ١٥٩ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٤

١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٢

١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨١

١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٧

١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٤

يزيد بن حجية التيمي ٨٤

يزيد بن الحر العبسي ٨٤

يزيد بن شجرة الرهاوي ١٤٠

يزيد بن مالك الأرحبي ٩٥

يزيد بن معاوية ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٦ ،

٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ،

٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ،

٢٤٢ ، ٢٤٤

يزيد بن مفرغ ٢٠٥

يعلى بن أمية ٢٢ ، ٢٥ ، ٢٨

يونس بن سعد ٢٠٤ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤

يونس بن عبيد ٢١١

الهرمزان ١١ ، ١٢ ، ٧٦ ، ٢١٨

هلال بن علفة التيمي ١٣٩

هند (أم معارية) ١٤

هند بنت سهيل بن عمرو ١٩٣

(و)

وحشى ١٤

ورقاء بن سمى ٨٤

الوليد بن عقبة ٢٣٤ ، ٢٣٦

(ى)

ياسر ٧٧

فهرس القبائل

بنو هاشم ١٤ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٩ ،

١٣٣ ، ١٢١

بنو هلال ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٣٩ ،

(ت)

تغلب ١٢٧

تميم ٨٦ ، ٩٦ ، ١٢٧ ، ١٣٠ ، ١٣١ ،

١٨٢ ، ١٦٦ ، ١٣٩ ، ١٣٢

تيم ٢٠ ، ٤٩ ، ٧٥

تيم الرباب ١٣٩ ، ١٥٢

تيم الله بن ثعلبة بن عكابة ١٣٩ ، ١٥٢

(ث)

ثقيف ٢٢١ ، ٢٣٠

(ح)

الحبيشة ١٦١ ، ١٧٧

(خ)

الخوارج ٩٥ ، ٩٩ ، ١٠٢ ، ٢٠٣ ، ١٠٤ ،

١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١١٣ ، ١١٤ ،

١١٥ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ،

١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٣٤ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ،

١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٧٨ ، ١٨٧ ، ١٩٦ ،

١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢١٦ ، ٢١٨ ، ٢٢٢ ،

٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٥ ،

٢٣٨ ، ٢٤٣ ، ٢٤٨

خولان ٧٣

(ر)

ربيعة ٤٢ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٧٣ ، ٨٠ ، ٨١ ،

١٢٧ ، ١٣٠ ، ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٣ ،

الروم ٣٢ ، ٣٦ ، ٥٦ ، ٦١ ، ٧٣ ، ٧٦ ،

(١)

الأكراد ١٤٨ ، ١٤٩

الأمويون = بنو أمية

الأنصار ٦ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٢ ،

١٣ ، ١٤ ، ١٦ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ،

٢٥ ، ٣٠ ، ٤٢ ، ٦٣ ، ٧٣ ، ٧٦ ،

٩٣ ، ٢٠٩

إرم ٤٩

الأزد ٤٨ ، ١٣٩ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٥٤

(ب)

بكر ٩٦

بنو أبي سفيان ٦٣ ، ١١٥ ، ١٩٢

بنو أمية ١٥ ، ٢٨ ، ٥٤ ، ٥٨ ، ٦٣ ،

٦٥ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٥ ، ٧٨ ،

٩١ ، ٩٩ ، ١٥٥ ، ١٧٠ ، ١٧٢ ،

١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٨ ، ١٩٧ ، ١٩٩ ،

٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢١٣ ، ٢٣٣ ، ٢٣٩ ،

٢٤٣ ، ٢٤٦ ، ٢٥٥

بنو تميم = تميم

بنو تيم = تيم

بنو ضبة ٥٣

بنو طلحة ٢٢ ، ٣٤

بنو عامر ٣٨ ، ٤١

بنو العباس ٥٣ ، ٩١ ، ٩٢ ، ١٨٥

بنو عبد المطلب ٤٤ ، ٦٨ ، ١٨٣ ، ٢٠٠

بنو عبد مناف ١٧ ، ١٩ ، ٢٠ ، ١٧٤ ،

١٩١

بنو علي ١٨ ، ٢٠ ، ٧٥

بنو عباس ٢٣ ، ٩٣

بنو مخزوم ٢٢

(غ)

غزية ٩٤

(ف)

الفرس ٧٧ ، ٧٩ ، ٨٣ ، ١٣٢ ، ١٦١ ،
 ١٦٢ ، ١٧٣ ، ١٧٧ ، ١٨٩ ، ٢١٩ ،
 ٢٤١

(ق)

قريش ٨ ، ٩ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ ،
 ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٣٢ ،
 ٣٥ ، ٤٣ ، ٤٦ ، ٦١ ، ٦٧ ، ٦٨ ،
 ٦٩ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٨٥ ، ١٢١ ، ١٣٥ ،
 ١٤٢ ، ١٥٠ ، ١٥٥ ، ١٩١ ، ١٩٣ ،
 ٢٠٥ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢٢١ ،
 ٢٢٦ ، ٢٢٩ ، ٢٣٦ ، ٢٤١ ، ٢٤٤ ،
 ٢٤٧ ، ٢٥٨ ، ٢٦٤

(ك)

كلب ٢٥٨

كتلة ٢٢١ ، ٢٤١ ، ٢٤٤
 الكوفيون ٢٢٣ ، ٢٤٤

(م)

مخزوم = بنو مخزوم ٢٥

مذحج ٢٦١

مراد ١٨٢

المصرية ٣١ ، ٤٢ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٦٠

الممتزلة ١٩١ ، ١٩٣

المهاجرون ٥ ، ٦ ، ٧ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ،

١٢ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٦ ، ٢١ ، ٢٢ ،

٢٣ ، ٢٣ ، ٤٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٧٣ ،

٧٦ ، ٩٣ ، ١١٢ ، ٢٤٢

٧٩ ، ٨٦ ، ١٠٥ ، ١١٧ ، ١١٩ ،

١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٧٧ ، ١٧٩ ،

١٨٠ ، ٢١٠ ، ٢٢٦ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ،

٢٣٦

(س)

السبيئية ٥٧ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٨ ، ٩٩

سعد مناة ١٥٣ ، ١٩٩

(ش)

الشيعة ٤٦ ، ٩١ ، ٩٢ ، ١٦٨ ، ١٧١ ،

١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٧٨ ، ١٨٥ ، ١٨٩ ،

١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ،

١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ،

٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ،

٢٢٢ ، ٢٢٩ ، ٢٣٢ ، ٢٣٥ ، ٢٣٧ ،

٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩

(ط)

طبي ١٥٢ ، ١٦٦

(ع)

عبد القيس ٣٧ ، ٤٠

على : بنو على

العرب ١٥ ، ١٨ ، ٢٠ ، ٢٦ ، ٢٩ ، ٣٠ ،

٣٢ ، ٣٣ ، ٣٥ ، ٥٠ ، ٥٣ ، ٥٤ ،

٥٨ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ،

٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٦ ، ٩٢ ، ١٠٠ ،

١١٥ ، ١٢٦ ، ١٣٤ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ،

١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ،

١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ،

١٨٠ ، ١٨٥ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، ٢٠٢ ،

٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٦ ، ٢٢٢ ، ٢٣٠ ،

٢٣٣ ، ٢٥٣

٨٤ ٨٣ ٨١ ٨٠ ٧٩ ٧٨
 ٩٦ ٩٤ ٩٢ ٩٠ ٨٨ ٨٥
 ١٠٨ ١٠٧ ١٠٤ ١٠١ ١٠٠
 ١١٧ ١١٦ ١١٤ ١١٣ ١٠٩
 ١٣٣ ١٣١ ١٣٠ ١١٩ ١١٨
 ١٤٣ ١٤٢ ١٤١ ١٤٠ ١٣٤
 ١٥٨ ١٥٥ ١٥٤ ١٥٢ ١٥١
 ١٦٩ ١٦٦ ١٦٤ ١٦٣ ١٥٩
 ١٩٩ ١٨٥ ١٨٢ ١٨١ ١٧٢
 ٢٢٣ ٢٢٢ ٢٢١ ٢١٩ ٢٠٤
 ٢٤٣ ٢٤١ ٢٤٠ ٢٣٦ ٢٣٥
 ٢٤٧ ٢٤٦

(ن)

النصارى ١٧٢

(هـ)

الهاشميون ٢٨٥

هوازن ٢٠٣ ٢٠٢

(ى)

اليمنية ٤٢ ٤٦ ٨٢

البيرو ٣٥ ٤٣ ٦٤ ٦٦ ٦٧

٧٠ ٧٦ ٧٥ ٧٤ ٧٧

فهرس الأماكن

(ج)

جزيرة العرب ١٢٠

(ح)

الحجاز ٩ ، ٢٠ ، ٢٢ ، ٣١ ، ٥٤ ، ٥٨ ،
١٥٢ ، ١٢٧ ، ٨٩ ، ٨٤ ، ٨١ ، ٦٥
١٧٢ ، ١٦٨ ، ١٦٦ ، ١٦٣ ، ١٥٩
٢٣٩ ، ٢٣٢ ، ٢٢٦ ، ١٨٨ ، ١٧٥
٢٤٦ ، ٢٤٤ ، ٢٤٣ ، ٢٤٠

الحجر ٣٠

حراء (غار) ١٩٧

حرواء ٩٧ ، ١٠٢ ، ١٠٣

حمص ١٩٣

الحواب ٤١

(خ)

خراسان ٢٣٠

خربتا ٢٥

(د)

دارا بجرد ٢٠٠

دار التوى ٤٦

دمشق ٦٢ ، ١٠٧ ، ١٨٨ ، ٢١٩ ، ٢٠٧ ،

٢٤٢ ، ٢٢١

دومة الجندل ٩٨

(ذ)

ذو قار ٣٧

(ا)

آسك ٢٥٢

أذربيجان ١٥٠

أذرح ٩٨

إصطخر ١٦٣

إفريقية ٢٢ ، ١٣١ ، ٢٤٤

(ب)

البحرين ١٥١ ، ١٦٠

البصرة ٦ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ٢١ ، ٢٨ ،

٣٠ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ،

٤٠ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ،

٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ،

٥٩ ، ٧٤ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٩ ، ٩٠ ،

٩٢ ، ١٠٣ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١١٣ ،

١١٤ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١٢١ ، ١٢٢ ،

١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٣٠ ، ١٣١ ،

١٣٤ ، ١٤٨ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٧٧ ،

١٧٩ ، ١٨٢ ، ١٨٤ ، ١٨٨ ، ١٩٨ ،

١٩٩ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٥ ، ٢٠٧ ،

٢٠٩ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٦ ، ٢١٨ ،

٢٢٠ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣٨

بسا ٢٠٠

بلاد الروم ١٧٨ ، ١٧٩ ، ٢٥٨ ،

بلاد العرب ١٣٧ ، ١٥٧ ، ١٦٢ ،

بلاد القريس ١٢٠ ، ١١٠ ،

البلد الحرام = مكة

٢٢٣٠ ٢٢٢٠ ٢١٣٠ ٢١٢٠ ٢١٠٠
٢٤٣٠ ٢٤٠٠ ٢٣٩٠ ٢٣٤٠ ٢٢٨٠

(ف)

فارس ١٥٠٠ ٨٠٠ ١١٥٠ ١٨٣٠ ١٩٩٠
٢٠٩٠ ٢٠٣٠
القرات ٧١
فلسطين ٦١٠ ٦٣٠

(ق)

قرقيسيا ٦٤
قلزم ١٢٠٠

(ك)

كعبة ٢٧٠٠

الكوفة ٨٠٠ ٩٠٠ ٢٠٠ ٢١٠ ٢٢٠ ٢٣٠
٣٥٠ ٤٢٠ ٤٧٠ ٥١٠ ٥٢٠ ٥٤٠
٥٥٠ ٥٦٠ ٥٧٠ ٥٨٠ ٦٠٠ ٦٣٠
٦٧٠ ٨١٠ ٨٢٠ ٨٤٠ ٨٨٠ ٨٩٠
٩٢٠ ٩٣٠ ٩٤٠ ٩٥٠ ٩٦٠ ١٠٢٠
١٠٣٠ ١٠٥٠ ١٠٦٠ ١٠٧٠ ١١٣٠
١١٤٠ ١١٥٠ ١١٦٠ ١١٩٠ ١٢٠٠
١٢١٠ ١٢٥٠ ١٣٢٠ ١٣٥٠ ١٣٨٠
١٤٠٠ ١٤١٠ ١٤٣٠ ١٤٤٠ ١٤٩٠
١٥١٠ ١٥٩٠ ١٦١٠ ١٦٦٠ ١٦٧٠
١٧١٠ ١٧٨٠ ١٧٩٠ ١٨٦٠ ١٨٧٠
١٨٨٠ ١٨٩٠ ١٩١٠ ١٩٦٠ ١٩٨٠
١٩٩٠ ٢٠٠٠ ٢٠١٠ ٢٠٢٠ ٢٠١٣٠
٢١٤٠ ٢١٨٠ ٢١٩٠ ٢٢٠٠ ٢٢٣١٠
٢٢٣٠ ٢٣٤٠ ٢٣٧٠ ٢٣٨٠ ٢٣٩٠
٢٤٠٠ ٢٤٣٠ ٢٤٥٠

(م)

محيس ١٥٢٠

المدائن ١٨٢٠ ١٩٦٠ ١٩٩٠

(ر)

رحبة الكوفة ١٦٨
الرملة ٥٧

(ز)

زيزم ٢٧٠ ٣٠٠

السواد ١١٤٠ ١٤٣٠ ١٤٥٠

(ش)

الشام ٩٠٠ ١٣٠٠ ٢٠٠ ٢١٠ ٢٢٠ ٢٣٠
٢٤٠ ٢٧٠ ٢٨٠ ٢٩٠ ٣٠٠ ٣٢٠
٣٩٠ ٥٣٠ ٥٤٠ ٥٥٠ ٥٦٠ ٥٧٠
٥٨٠ ٦٠٠ ٦١٠ ٦٢٠ ٦٣٠ ٦٤٠

(ط)

الطائف ١٢٨٠ ١٣٧٠ ١٩٩٠ ٢٠٤٠
٢١٠٠ ٢٠٥٠

(ع)

العراق ٢٠٠ ٢٨٠ ٣٠٠ ٥٨٠ ٦٠٠ ٦٧٠
٦٩٠ ٧٤٠ ٧٥٠ ٧٦٠ ٧٨٠ ٨١٠
٨٣٠ ٨٤٠ ٨٥٠ ٨٦٠ ٨٨٠ ٩١٠
٩٢٠ ٩٩٠ ١٠٠٠ ١٠١٠ ١٠١٠ ١٢٠١٠
١٠٦٠ ١٠٩٠ ١١٠٠ ١١٢٠ ١١٥٠
١١٦٠ ١١٧٠ ١١٩٠ ١٢٠٠ ١٢١٠
١٢٥٠ ١٣٠٠ ١٣٤٠ ١٣٦٠ ١٣٧٠
١٣٨٠ ١٣٩٠ ١٤١٠ ١٥٢٠ ١٥٨٠
١٦١٠ ١٦٣٠ ١٦٤٠ ١٦٦٠ ١٦٩٠
١٧٠٠ ١٧١٠ ١٧٢٠ ١٧٤٠ ١٧٨٠
١٨١٠ ١٨٢٠ ١٨٧٠ ١٨٨٠ ١٩٨٠
١٩٩٠ ٢٠٠٠ ٢٠٢٠ ٢٠٤٠ ٢٠٩٠

٢٤٤ ، ٢٣٩ ، ٢٣٧ ، ١٦٦ ، ١٦٤
٢٤٧ ، ٢٤٦

(ن)

النهر وان ١٠٣ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ،
١١٣ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٥ ، ١٣٣ ،
١٣٩ ، ١٥٥ ، ١٦٦ ، ١٧٧ ، ٢٥٥ ،
٢٤٣

(هـ)

هجر ٨٥

(و)

وادي السباع ٤٥

(ي)

يُرب = المدينة

اليمن ٥٣ ، ١٥٩ ، ١٦٦ ، ١٧٥ ، ٢٣٩
ينبع ٣٠ ، ١٧٦

المدينة ٦ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٣ ،
١٤ ، ١٥ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ ،
٢٥ ، ٢٦ ، ٢٨ ، ٣٠ ، ٣٣ ، ٣٧ ،
٣٩ ، ٥٥ ، ٥٧ ، ٨٠ ، ٩٩ ،
١٠١ ، ١٢٠ ، ١٢٨ ، ١٣٧ ، ١٤٤ ،
١٥٦ ، ١٥٩ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٢ ،
١٧٣ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ،
١٩١ ، ١٩٥ ، ٢٢٣ ، ٢٣٧ ، ٢٤٦ ،
٢٤٩ ، ٢٤٧

مرج عذراء ٢٢١

مصر ٨ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٥٨ ، ٦١ ،
٦٢ ، ٦٣ ، ٧٠ ، ٧٠ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ،
١١٠ ، ١١٢ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٠ ،
١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٣٠ ، ١٣٤ ، ١٤٠ ،
١٥٥ ، ١٧٥ ، ١٩٣ ، ٢٤٣ ،
٢٧ ، ٢٦ ، ٢٥ ، ٢٤ ، ٢٢ ، ٢١ ،
٢٨ ، ٣٠ ، ٣٤ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٦٧ ،
٦٨ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ،
١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤١ ، ١٥٩ ، ١٦١

فهرس القوافى

٥٢	رجز	جزيت : عقوقا	(ب)	١٣٢	مقارب	رددنا : ذهب
	(ك)		(ت)			
١٦٤	هزج	اشدد : لاتيک		٥٢	رجز	يا : خطئت
	(ل)		(ح)			
٤٨	رجز	نحمد : الجمل		٧٤	وافر	أبت : الريح
٧٧	"	نحن : تنزيلة				
٧٨	"	أعور : محلا				
٥٨	"	مطرق : صل	(د)			
	(م)			١٠٣٠٨٦	طويل	أمرتهم : الغد
٤٨	رجز	يا : نعلم		٢٠٤	"	قائلة : عبيد
١٠٧	سريع	قوى : سهى		٢٣٥	وافر	أريفوني : الوريد
٢٤١	طويل	يفلقن : وأظلما		١٣٢	"	غدرتم : زيادا
٢٣	بسيط	أدم : والضرما	(ر)			
	(ن)			٢٦	طويل	لمرك : الصدر
١١٦	بسيط	لا : كجلوانا		١٦٨	"	وألقت : المسافرين
١٠٦	وافر	فان : بناف		٣٦	رجز	ليس : عار
٢٠٥	"	ألا : اليمان		١٠٧٠٥٥٠٥٠	"	أشكو : معشر
١٧٧	"	وما : لا تصبحينا	(ع)			
٢٣١	"	ألنا : أربعون		٣٦	رجز	يا : لا تراعى
١٥٢	"	ولما : دونى		٤٨	"	يا : المصاع

فهرس الأيام

١١٤ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٥ ، ١٥٣ ،
١٥٩ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٩٩ ، ٢١٩ ،
٢٢٩

(غ)

غزوة تبوك = تبوك
غزوة الطائف ٢٣٠

(م)

مؤنة ٦٨ ، ٦٩

(ن)

نهاوند ٢٣٩

النهر وان ١١٦ ، ١١٨ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ،
١٣٤ ، ١٤٦ ، ١٥٢ ، ١٧١ ، ١٨٢ ،
١٩٤ ، ٢١٩ ، ٢٣٩

(و)

وقعة الجمل ٧ ، ٨١ ، ٩٢ ، ١٠٧ ،
١٠٩ ، ١١٤ ، ١٣٠ ، ١٥٣ ، ١٥٨ ،
١٥٩ ، ١٩٩ ، ٢٠٣ ، ٢١٩ ، ٢٢٣

(ى)

اليوموك ١٩٩
يوم الجمل = وقعة الجمل
يوم الخندق ١٤

(أ)

أحد ١٤ ، ١٥ ، ٦١ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٤

(ب)

بدر ١٢ ، ١٤ ، ٦٨ ، ٦٩

(ث)

تبوك ١٥

(ج)

الجمل : وقعة الجمل

(ح)

الحديبية ١٠٥ ، ٢١١
حرب الردة ٢١٧
حنين ١١٥

(خ)

خيبر ١٧

(ص)

صفين ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ١٠٧ ، ١٠٩ ،

فهرس المواضيع

(١) المسلمون بعد مقتل عثمان

تولى العافى أمور المدينة ٨ : ٥ —	حاجتهم إلى إمام ٥ : ٣ — ٩
٨	موقف الجيوش ٥ : ١٠ — ١٥
مبايعة على ٨ : ٩ — ٩ — ٢٦	قتلة عثمان ٥ : ١٦ — ١٨
على وقتلة عثمان ١٠ : ١ — ١١ : ٢	مواقف الجلة من المهاجرين والأنصار
عثمان مع ابن عمر حين قتل الهرمزان	٥ : ١٩ — ٦ : ١٦
١١ : ٣ — ١٤	لم يكن للخلافة نظام مقرر ٦ : ١٧
على وابن أبي بكر في مقتل عثمان	٧ : ٩
١١ : ١٥ — ٢٤	موقف على وطلحة والزبير ٧ : ١٠ —
	٨ : ٤

(٢) استقبال خلافة على

موقف معاوية من على ١٣ : ٢٢ —	المسلمون بين خلافة عثمان وعلى ١٢ :
١٥ : ٦	٢ — ١٦
موقف ابن أبي وقاص وطلحة والزبير	مقتل عمر ومقتل عثمان ١٢ : ١٧ —
من على ١٥ : ٧ — ٢٥	١٣ : ٨
شئء عن منزلة على ١٥ : ٢٦ —	نفوذ الثائرين في المدينة ١٣ : ١٩ —
٨ — ١٨	١٧
رأى عمر فيه ١٦ : ٩ — ١٩	موقف العمال من على ١٣ : ١٨ —
على والخلافة ١٦ : ٢٠ — ٢٦	٢١

(٣) بنو هاشم والخلافة

كان أبو سفيان يراها لعل ١٧	على والعباس يريانها لبني هاشم ١٧ :
٨ : ١٨ — ١١	٢ — ٤

تخليف أهل الشورى عثمان وموقف على ١٩ : ١١ - ٢٢	كان العباس يرى عليا بها أحق ١٧ : ١١ - ١٨ : ٩
على والخلافة بعد مقتل عثمان ١٩ : ٢٢ - ٢٠ : ٣	عدم استماع على للعباس وأبي سفيان : ١٨ - ١٠ - ١٩ : ٣
موقف طلحة والزبير من على ٢٠ : ٢٠ - ٣	عهد أبي بكر إلى عمر وموقف على ١٩ : ٤ - ١١

(٤) على والعمال

٢٣ : ٣ - ٩	مشورة ابن شعبة على بن ثابت
طلب على من معاوية البيعة ورد معاوية ٢٣ : ٩ - ٢٤	معاوية على الشام ٢١ : ٢ - ١٨
تجهز على لحرب الشام وما كان من طلحة والزبير ٢٣ : ٢٥ - ٢٤ : ١٢	على وعمال عثمان ٢١ : ١٩ - ٢٥ : ٥
	اختيار على لعماله ٢٢ : ٦ - ٢٣ : ٣
	معاوية وعامل على على الشام

(٥) المخالفون على على

٢٢	اعتزال نفر إلى مكة ٢٥ : ٢ - ٩
موقفها في مكة ٢٦ : ٢٢ - ٢٧ : ٤	عبد الله بن عمر ٢٥ : ٩ - ١١
١١ - ٢ :	طلحة والزبير ٢٥ : ١٢ - ١٣
لقاء المكيين لعامل على ٢٧ : ١٥ - ١١	عمال عثمان وكثير من بني أمية ٢٥ : ١٣ - ١٥
	عائشة وبيعة على ٢٥ : ١٥ - ٢٦ :

(٦) المؤامرة

٢٣ - ٨	الاتفاق على الثأر لعثمان ورد الشورى
خروج عائشة ٢٨ : ٢٣ - ٢٩ : ٥	للمسلمين ٢٨ : ٢ - ٨
	الاستعداد للغارة على البصرة ٢٨ :

(٧) على والخلفاء من قبله

٢٠ - ٧	الخلاف عليه دونهم ٣٠ : ٢ - ٧
استعداد على للخروج إلى الشام ٣٠ :	رفض على لنصيحة الحسن ابنه ٣٠ :

ما يؤخذ على عائشة ٣١ : ١٥-٢٢	٢١-٣١ : ٢
بين بيعة أبي بكر وعمر وبيعة على ٢١ :	ما يؤخذ على امتناع معاوية عن البيعة
٢٣-٣٢ : ٥	٣١ : ٣-٨
عدول على عن المسير للشام للقاء طامحة	ما يؤخذ على طامحة والزبير ٣١ : ٩
والزبير وعائشة ٣٢ : ٦-٣٣ : ٧	٢٤-

(٨) موقف الكوفة من عليّ

تولية عليّ قرظة وإرساله من يستنفر	قعود أبي موسى عن نصره على ٣٤ :
الناس ٣٢ : ١٣-١٩	١٣-٢

(٩) موقف البصرة من عليّ

حرب ابن حنيف لهم ومقتل ابن جبة	بين أبي حنيف عامل عليّ عليها وبين
٣٦ : ٢-٣٧ : ٩	طامحة والزبير ٣٥ : ٢-١٤
حال الناس مع طامحة والزبير ٣٧ :	خطبة عائشة في الناس ٣٥ : ١٥ -
١٠-٣٨ : ٦	٣ : ٣٦

(١٠) عليّ وأصحابه

مضى عليّ وصحبه إلى الحرب عن إيمان	ثقة عليّ بحقه ٣٩ : ٢-٤
٣٩ : ٥١-٤١ : ١٠	بيعة أصحابه له عن رضى ٣٩ : ٤ -
	١٥

(١١) السفارة بين عليّ وعائشة وأصحابها

نقاش الناس بعضهم لبعض ٤٢ : ٢٢	ابن القعقاع رسول على وعائشة ٤٢ :
٤٣ : ١ -	٢١-٢
قصة ابن السرداء ٤٣ : ١-٢٣	

(١٢) الحرب

تخرج الزبير من قتال عليّ وما كان	سعى ابن ثور لمنع الحرب ورد ابن
بينه وبين ابنه ٤٥ : ٥-٢٢	شبان عليه ٤٤ : ٢-١٧
مقتل الزبير وطامحة ٤٥ : ٢٣-٤٦	التقاء الجمعين والحديث بين علي
١٢ :	وطامحة والزبير ٤٤ : ١٨-٤٥ : ٤

(١٣) وصف الحرب

أناة على وعدم تعجله الحرب ٤٧ :	٤٨ : ٦
٦ - ٢	حديث مقتل ابن ثور ٤٨ : ٧ - ٩
حديث رفعه المصحف ٤٧ : ٧ - ١٣	اشتداد القتال ثم عقر جمل عائشة
خروج عائشة على جملها ٤٧ : ١٤	٤٨ : ١٠ - ٤٩ : ١٧

(١٤) بعد وقعة الجمل

توجه على لمن قتل ٥٠ : ٢ - ١٨	أثر الواقعة في نفوس المسلمين ٥١ :
أمره في أعدائه وأسلاهم ٥٠ : ١٨ -	١٩ - ٥
٤ : ٥١	

(١٥) على في البصرة

زيارة على لعائشة في دار الخزاعي	٥٤ : ٧
وما كان بينه وبين صفية العبدرية	مثل من إسماعه ٥٤ : ٨ - ٢٠
٥٢ : ٢ - ١٨	حسرة عائشة وعلى ٥٤ : ٢١ - ٥٥ :
ما كان من على مع رجلين عرّضا	٤
بعائشة ٥٢ : ٢٠ - ٥٣ : ٣	تجهيز عائشة إلى المدينة ٥٥ : ٥ -
مبايعة البصريين له وتقسيمه الأسلاب	١١
بينهم ٥٣ : ٤ - ٢٥	تأخير ابن عباس على البصرة ٥٥ : ١٢
مدة إقامة على بالبصرة ٥٣ : ٢٦ -	١٨ -

(١٦) حرب الشام

استعداد على وصحبه ٥٦ : ٢ -	شيء عن سياسة معاوية وعلى ٥٦ :
٩	١٧ : ٦٠ - ١٠

(١٧) السفارة بين على ومعاوية

جريد البجلي رسول على إلى معاوية	٦١ : ٩ - ٦٣ : ٢٣
٦١ : ٢ - ٨	اجتماع أمر معاوية ورده رسول على
حديث لحاق عمرو بن العاص بمعاوية	٦٣ : ٢٤ - ٦٤ : ٥

(١٨) الكتب بين عليّ ومعاوية

٢٢ : ٦٨	كتاب معاوية إلى عليّ يحمله أبو مسلم
٦٩ - ٢٣ : ٦٨	الخولاني ٦٥ : ٢ - ٦٦ : ٦
٦ :	مناقشة هذا الكتاب ٦٦ : ٧ - ٦٧ : ٥
١٣ : ٧٠ - ٧ : ٦٩	كتاب عليّ إلى معاوية ٦٧ : ٦ -

(١٩) التقاء الجمعين

تعاجز القوم ثم الاستعداد للحرب	انتهاء معاوية وعليّ إلى صفين والحرب
٨ : ٧٢ - ٢٠ : ٧١	عليّ الماء ٧١ : ٢ - ١٩

(٢٠) الحرب

١٣ : ٧٤ - ١٥ : ٧٣	مناوشات لم تبلغ مبلغ الحرب ٧٣ :
حديث نشر المصاحف ٧٤ : ١٤ -	١٤ - ٢
١٢ : ٧٥	التعبئة ثم التراجع وهم معاوية بالفرار

(٢١) وصف الجمعين

حديث مقتل عمار بن ياسر ٧٦ :	عدد الجيشين وشناعة الحرب ٧٦ :
١٤ : ٧٨ - ٢٢	١٩ - ٢
روح الفريقين في الواقعة ٧٨ : ١٥ -	مقتل عبيد الله بن عمر ٧٦ : ٢٠ -
٢٣ : ٧٩	٢١

(٢٢) أصحاب عليّ

٥ : ٨١ - ٢٠ : ٨٠	تعقيب عليّ مكيدة عمرو برفعه
موقف أهل البصرة ٨١ : ٦ - ١٤	المصاحف ٨٠ : ٢ - ١٥
عود إلى الأشعث وصلته بعمر بن	السبب في عدم إخلاص بعض
العاص ٨١ : ١٥ - ٨٢ : ٤	الرؤساء لعليّ ٨٠ : ١٦ - ١٩
	موقف أحدهم وهو الأشعث بن قيس

(٢٣) التحكيم

الأشعث وعروة بن أدية منها	حديث اختيار عمرو وأبي موسى
٨٤ : ٢٥ - ٨٧ : ١٦	٨٣ : ٢ - ١٠
رجوع على إلى الكوفة وخروج المحكمة	اجتماع الحكمين ونص الصحيفة ٨٣
على على ٨٧ : ١٧ - ٨٩ : ٨	١١ - ٨٤ : ٢٤
	تعقيب على نص الصحيفة وموقف

(٢٤) السبئية في صفين

حديث الخصومة بين الشيعة وأهل	المؤرخون والسبئية قبل صفين ٩ :
الجماعة وعود إلى ابن السوداء	٩ - ٢
٩١ : ١١ - ٩٣ : ٢٤	حديث السبئية في صفين كان منحولا
	٩٠ : ١٠ - ٩١ : ١٠

(٢٥) الحوار

الوفود بينهم وبين على للمناظرة ٩٤ : ٢ - ٩٧ : ٨

(٢٦) اجتماع الحكمين

تشاورهما ثم ما كان من مكيدة عمرو بأبي موسى ٩٨ : ٢ - ١٠٢ : ١٣

(٢٧) على والحوارج

القتال بين على والحوارج وخبر ذي	خطبة على في الحكمين ١٠٣ : ٢ -
الثدية ١١٤ : ٣ - ١٠٥ : ١٤	١٢
على بعد هزيمته للحوارج ١٠٥ :	خروج على إلى الحوار ١٠٣ :
١٥ - ١٠٧ : ٢١	١٣ - ١٠٤ : ٣

(٢٨) على وأنصاره

١٤ - ١٠٩ : ٥	خطبته فيهم يستحجم على الجهاد
بين سياسة على وسياسة معاوية ١٠٩ :	١٠٨ : ٢ - ١٣
٦ - ١١٢ : ٢٣	أسباب تلكتهم في النهوض معه ١٠٨ :

(٢٩) عليّ والخوارج أيضاً

١١٥ : ١٤	كيد الخوارج له ١١٣ : ٢ - ١١٤
علي ومصقلة بن هبيرة ١١٥ : ١٥ -	٥ :
١١٧ : ١١	علي والحريث بن راشد ١١٤ : ٦ -

(٣٠) دولة عليّ

تقسيم الدولة شطرين بين علي ومعاوية	سعى معاوية في أخذ مصر ١١٨ :
١١٩ : ١٧ - ١٢٠ : ٢٣	١١٩ : ٢ - ١٦

(٣١) عليّ وابن عباس

أبي الأسود الدؤلي ١٢٢ : ٢٤ -	من برّ عليّ بابن عباس ١٢١ : ٢ -
١٢٣ : ٢٢	٩
خروج ابن عباس بالمال مع أخواله	تنكر ابن عباس لعلّي ١٢١ : ١٠
وحديث ذلك ١٢٣ : ٢٣ -	١٢٢ : ٢٣ -
١٢٩ : ٢٤	ما كان بين عليّ وابن عباس بسبب

(٣٢) أطاع معاوية في البصرة

١٣٢ : ١٨	فشو العثمانية بها واختيار معاوية ابن
تخلي ابن عباس كان سبباً في أحداث	الحضرمي واليها ١٣٠ : ٢ - ١٨
البصرة ١٣٢ : ١٩ - ١٣٣ : ٧	بين زياد وابن الحضرمي ١٣٠ : ١٩ -

(٣٣) من كيد معاوية لعلّي

وأثرها في نفوسهم ٣ : ١٦٣ -	عدوله عن الحرب الظاهرة إلى الغارات
٧	المتفرقة ١٣٤ : ٢ - ١٣٥ : ٢
	خطبة عليّ في أصحابه يرغبهم في الجهاد

(٣٤) تطلع معاوية إلى بلاد العرب

٧ : ١٣٨	نظرته إلى مكة والمدينة ١٣٧ : ٢ - ٧
توالى غارات معاوية ١٣٨ : ٨ - ٢٠	هو واليمن ١٣٧ : ٨ - ١٨
	نخبر بسر بن أرطاة ١٣٧ : ١٩ -

(٣٥) على والخوارج أيضاً

٢٢ - ١٣	وتر الخوارج عند على ١٣٩ : ٢ -
انتهاز معاوية للفرصة وإرساله ابن	١٧
شجرة إلى مكة ١٤٠ : ٣ - ١٤١	الخارجون عليه منهم وشيوع فكرتهم
١١ :	١٣٩ : ١٨ - ١٤٠ : ٢
	ضيق على بهذه الاضطرابات ١٥٣ :

(٣٦) تجهز على لحرب الشام

٢١ : ١٤٣ - ١٧ : ١٤٢	تحريضه لأصحابه ١٤٢ : ٢ - ١٦
	نص خطبته فيهم وأثرها من نفوسهم

(٣٧) من سيرة على

٩ : ١٤٥	لم تشغله الحرب عن تأديب قومه
مثل من زهله وتعبله وعذله ١٤٥ :	١٤٤ : ٢ - ١٨
١٢ : ١٤٦ - ١٠	أسلوبه في التأديب ١٤٤ : ١٩ -

(٣٨) سيرته مع عماله

بينه وبين ابن الجارود وقد بلغه عنه	مراقبته لهم ١٤٧ : ٢ - ١٦
هنات ١٤٩ : ٩ - ١٥٠ : ١٩	منه إلى عامل في حضر نهر ١٤٧
٢ :	١٧ - ١٤٨ : ٣
بينه وبين زياد وقد نهر رسوله إليه	إلى عامله الأرجي حين شكاه قومه
١٥٠ : ٢٠ - ١٥١ : ٦	١٤٨ : ٣ - ٨
كتابه إلى أشعث يعزله عن أذربيجان	إلى زياد في مال ١٤٨ : ٩ - ١٤٩
١٥١ : ٦ - ١٥	٨ :

كتابه إلى ابن أبي سلمة يعزله عن
البحرين ١٥١ : ١٦ - ٢
حزمه مع عماله ١٥١ : ٢٣ - ١٥٢
٣ :

حديث تحريقه ناساً من أهل الكوفة
١٥٣ : ٤ - ١٥٣ : ٩
كان لا يستكره الناس ١٥٣ : ١٠ -
١١ : ١٥٤

(٣٩) نظام الخلافة

إخفاق هذا النظام والعلة في ذلك
١٥٥ : ٢ - ١٦٢ : ٥

من أسباب نجاح معاوية وتخلف علي
١٦٢ : ٦ - ١٦٥ : ١٢

(٤٠) المؤامرة

اقتدار الخوارج بعلي ومعاوية وعمرو
١٦٦ : ٢ - ٢٢
إخفاق الصريمي في قتل معاوية وابن
بكر في قتل عمرو ١٦٦ : ٢٣ -

١٦٧ : ٥
مقتل عليّ علي يد ابن ملجم وحديث
ذلك ١٦٧ : ٦ - ١٦٨ : ١٦

(٤١) عليّ بين أشياعه وأعدائه

غلو القصّاص في أخبار عليّ وأحاديث
تأليه ١٦٩ : ٢ - ١٧٣ : ١٣

الشيعة وظهورها ١٧٣ : ١٤ - ١٧٥
١٥ :

(٤٢) الحسن

موقفه من فتنة عثمان ١٧٦ : ٢ - ١٠
مشورته عليّ أبيه بعد مقتل عثمان
١٧١ : ١١ - ١٩
عثمانيته ١٧١ : ٢٠ - ١٧٢ : ٤
من إيثار أبيه له ولأخيه الحسين ١٧٢
١٦ - ٥ :
كرهه للفتنة ١٧٦ : ١٧ - ١٧٧ : ٣

الحديث في استخلاف أبيه له ١٧٧ :
١٥ - ٤
نهوضه للحرب واعتداء أحد الخوارج
عليه ١٧٧ : ١٦ - ١٧٨ : ٥
حديث مبايعته معاوية ١٧٨ : ٦ -
١٧٩ : ١٢

(٤٣) الصلح

علي والحسن بين ميول الناس ١٨٠ :
٢٠ - ٢

أثر الأمم المفتوحة في العرب ١٨٠ :
٢١ - ١٨١ : ١١

أثر سياسة معاوية في النفوس ١٨١ :	٥ - ١٨٤ : ١٥
١٢ - ١٨٢ : ١١	عمرو بن العاص بين معاوية والحسن
قعود الحسن عن الحرب وتعجله الصلح	١٨٤ : ١٦ - ١٨٥ : ١٧
والكتب المتبادلة بينه وبين معاوية	سخط أصحاب الحسن وأخيه الحسين
١٨٢ : ١١ - ١٨٣ : ٥	على الصلح ١٨٥ : ١٨ - ١٨٦ :
الحديث في شروط الصلح ١٨٣	١٧

(٤٤) سياسة معاوية في العراق

ندم العراقيين على ما كان منهم للحسن	أخذهم بالشدة ١٨٧ : ٢ - ١٨٨ : ٢
١٩٠ : ٧	توليته ابن شعبة الكوفة وابن عامر
	البصرة ١٨٨ : ٣ - ٧

(٤٥) الحسن ومعاوية

٢٠ -	نشاط الشيعة ١٩١ : ٢ - ١٣
حديث وفاة الحسن ١٩٢ : ٢١ -	موقف الحسن من معاوية ١٩١ :
١٩٤ : ٢	١٤ - ١٦
سعى معاوية لتنحية الحسين ١٩٤ :	شيء من سيرة الحسن ١٩١ : ١٧ -
٣ - ٧	٩٢ : ٩
	موقف معاوية من الحسن ١٩٢ : ١٠

(٤٦) الحسين

محاولة إثارة شيعته ١٩٦ : ٢١ - ١٩٧	موازنة بينه وبين أخيه الحسن ١٩٥ :
٣ :	٢ - ١٩٦ : ٣
الشيعة بين سياسة الحسن والحسين	نقض معاوية لبيعته مع الحسن وموقف
١٩٧ : ٤ - ٨	عائشة ١٩٦ : ٤ - ٢٠

(٤٧) الشيعة وولاية معاوية

المغيرة بن شعبة ١٩٨ : ١٨ - ٢٠١	عبد الله بن عامر ١٩٨ : ٢ - ١٧
٢١ :	

(٤٨) الشيعة وولاة معاوية أيضاً

زياد ، شيء عن تبنيه ، وسيرته ٢٢ : ٢ - ٢٠٦ : ١٥

(٤٩) الاستلحاق

ما نال معاوية منه ٢٠٧ : ٢ - ٦	كلمة في التبنّي وشروطه ٢٠٨ : ١١
ما نال زياد منه ٢٠٧ : ٧ - ٢٠٨ :	٢١١ : ١٨ -
١٠	

(٥٠) زياد على البصرة

شدته على الناس وخطبته فيهم ٢١٢ :	٢١٦ : ١١
٢ - ٢١٣ : ٥	موقف ابن الأهمّ وابن قيس وابن أدية
تعقيب على الخطبة ٢١٣ : ٦ -	٢١٦ : ١٢ - ٢١٧ : ٦

(٥١) مقتل حجر بن عديّ

بين سيرة الخلفاء وسيرة معاوية وزياد	معاوية وحجر ٢٢١ : ٢١ - ٢٢٢ :
٢ : ٢١٩ - ٢ : ٢١٨	٢٢
شيء عن حجر ٢١٩ : ٣ - ٢٢٠	أثر مقتل حجر ٢٢٢ : ٢٣ : ٨ -
٢ :	٢٢٤ : ١١
زياد وحجر ٢٢٠ : ٣ - ٢٢١ : ٢٠	

(٥٢) استخلاف يزيد

حديث الاستخلاف وكيف تم ٢٢٥ : ٢ - ٢٢٧ : ١٩

(٥٣) زياد والخوارج

الخوارج قبل زياد ٢٢٨ : ٢ - ٨	٢٣٠ : ١١
شدة زياد على الخوارج ٢٢٨ : ٩ -	كلمة في شعور الناس عن سياسة
٢٢٩ : ١٣	معاوية ٢٣٠ : ١١ - ٢٣٥ : ٢١
حديث أبي بلال ٢٢٩ : ١٤ -	

(٥٤) يزيد

الحسين بن علي وبيعة يزيد ٢٣٧ :	شيء عن معاوية ٢٣٦ : ٢ - ٦
١٣ - ٢٣٨ : ١٧	شيء عن يزيد ٢٣٦ : ٧ - ٢٣٧ : ٦
ابن زياد ومسلم بن عقيل ٢٣٨ : ١٨	الأربعة المكرهون على بيعة يزيد
٢٨ -	٢٣٧ : ٧ - ١٢

(٥٥) الحسين

لقاؤه جيوش ابن زياد ومقتله ٢٣٩ :	تهبؤه للمسير إلى الكوفة ٢٣٩ : ٢ -
١٣ - ٢٤٢ : ٨	١٣

(٥٦) بعد مقتل الحسين

استفحال الشر ٢٤٣ : ٢ - ٢٤٥ : ١٥

(٥٧) بعد مقتل الحسين أيضاً

خاتمة يزيد وبني أمية ٢٤٧ : ١٩ -	ظهور عبد الله بن الزبير ٢٤٦ :
٧ : ٢٤٨	١٥ - ٢
	حصاره بمكة ٢٤٦ : ١٦ - ٢٤٧ : ١٨

(٥٨) انتهاء الفتنة

حال المسلمين ٢٤٩ : ٢ - ٢٣

ومن الحق على أن أسجل الاعتراف بالفضل والجميل
 للصديقين الكريمين إبراهيم الأبياري وحامد عبد المجيد
 فكلاهما أعانني معونة صادقة على البحث عن المراجع
 وقراءة المخطوط منها . وانفرد الأستاذ إبراهيم
 الأبياري بقراءة التجارب وتصحيحها . فلهما
 أصدق التحية وأخلص الشكر . وعسى أن
 يعينني الله على أن أعرف لهما بعض هذا الجميل .

رقم الإيداع	١٩٩٩/١٦٤٢١
الترقيم الدولي	ISBN 977-02-5930-6

١/٩٩/٩١

طبع بمطابع دار المعارف (ج . م . ع)

لقد كان مقتل عثمان صدعا في جسم
الأمة الإسلامية ، فكيف يرأب هذا الصدع
بما يحق للمسلمين وحدثهم واتفاق
كلمتهم ؟

لقد جاء الإمام علي في ظروف قاسية
عنيضة ، واستقام له الأمر حيناً ، ولكن
الأحداث جاءت على غير ما كان يشتهي
ويشتهي له مناصروه .. فقتل
رابع الخلفاء كما قتل ثالثهم من
قبله . وانتهت الخلافة الراشدة إلى الملك
الذي أقامه الأمويون ..

وهذا الكتاب يدور لنا عصر الخليفة
الشهيد ، كما يدور لنا عصر ابن عفان
من قبل .



دارالمحراف

٠١٧٨٢٨/٠١

